

**THE BOOK WAS
DRENCHED**

UNIVERSAL
LIBRARY

OU 192339

UNIVERSAL
LIBRARY

OUP--391--29-4-72--10,000.

OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Call No. M 84 P 225 Accession No. M 1305

Author पराजप, शि. म.

Title शास्त्र - संग्रह .

This book should be returned on or before the date last marked below

साहित्य-संग्रह

भाग तिसरा

शिवराम महादेव परांजपे

प्रस्तावना लेखक :

स. आ. जोगळेकर

पुनर्मुद्रण : २७ सप्टेंबर १९४६

साधी बांधणी ३॥ रुपये]

[कापडी बांधणी ४ रुपये

प्रकाशक :
यशवंत गोपाळ जोशी
६२३।१५, सदाशिव, पुणे २.

या पुस्तकाच्या पुनर्मुद्रणाचे,
भाषांतराचे, रूपांतरांचे वगैरे
सर्व प्रकारचे हक्क
प्रकाशकाकडे आहेत.
या पुस्तकांतील उतारे
प्रकाशकाच्या परवानगीशिवाय
कोणासही छापतां येणार नाहीत.

मुद्रक :
विष्णु गंगाधर केतकर,
चालक, लोकसंग्रह छापखाना
६२४, सदाशिव, पुणे २.

साहित्य संग्रह

भाग तिसरा

अनुक्रमणिका

अ. न.	निबंध	पृष्ठ
१	महाराष्ट्र साहित्य-संमेलन अध्यक्षीय भाषण ...	१
२	चित्रें व चित्रकलेची टीका ...	४९
३	प्रणयिनीचा मनोभंग या चित्रावरील टीका ...	६०
४	श्रीमद्भगवद्गीतेतील एक शकास्थान ...	८३
५	दोन काळोखांत तीन काजव्यांचा लुकलुकाट ...	९५
६	ज्ञानेश्वरीतील पड्डर्शनं ...	११४
७	ध्रुवाची गोष्ट खोटी असली पाहिजे ...	१२३
८	शाकुंतलाच्या पांचव्या अकांतील एक श्लोक ...	१३३
९	कालिदासानें न लिहिलेलें नाटक ...	१४०
१०	रायगड किल्ल्याचीं दोन स्थित्यंतरे ...	१७२
११	रायगडावरील सपत्ति ...	१८९

एकंदर चालू महंगतेमुळें काळांतील निवडक निबंधाची पुस्तके जितक्या स्वस्त किंमतीत द्यावयाची माझी इच्छा होती तितकी देतां आली नाहींत. या करितां काळांतील निवडक निबंधाचे पहिले भागांत एक सवलतीचें “कूपन” टाकलें आहे. सवलतीची समग्र माहितीही त्याच भागांत दिली आहे. ग्राहकांनीं अवश्य वाटल्यास त्याचा फायदा घ्यावा. अशी विनंति आहे.

व्यवस्थापक

य. गो. जोशी प्रकाशन कार्यालय

सदाशिव पेठ, पुणे २.

साहित्य-संग्रह

भाग तिसरा

य. गो. जोशी—प्रकाशन, पुणे

वाद-विवेचन माला

१ सुलभ समाजवाद	पां. वा. गाडगीळ	रु.	१-०-०
२ फॅसिझम	”	”	१-०-०
३ साम्राज्यशाही	ना. ग. गोरे	”	१-०-०
४ अराज्यवाद	पां. वा. गाडगीळ	”	१-०-०
५ लोकशाही	आचार्य जावडेकर	”	१-८-०
६ मार्क्सचा भौतिकवाद	पां. वा. गाडगीळ	”	१-०-०
७ विश्व-कुटुंबवाद	ना. ग. गोरे	”	१-८-०
८ ईश्वरवाद	आचार्य दांडेकर	”	१-८-०
९ गांधीवाद	आचार्य जावडेकर	”	१-८-०
१० राष्ट्रवाद	कोल्हटकर	”	२-०-०
११ जडवाद	तर्कतीर्थ जोशी	”	१-४-०
१२ हिंदुत्ववाद	ज. स. करंदीकर	”	२-८-०
१३ मार्क्सचा कॅपिटल-सारग्रंथ	पां. वा. गाडगीळ	”	१०-०-०

या तेरा पुस्तकांत वाद-विवेचन-माला पूर्ण होते.

या आवृत्तीचे सोल एजंट

महाराष्ट्र ग्रंथ भांडार

गिरगांव मुंबई

ग्राहकांनी व पुस्तक विक्रेत्यांनी पुस्तकें परस्पर ग्रंथ भांडाराकडून मागवार्वीत

प्रस्तावना

या संक्रीर्ण लेखसंग्रहांत नियतकालिकांतून वेळोवेळीं प्रसिद्ध झालेल्या शिवरामपंतांच्या लेखांचा समावेश करण्यांत आला आहे. काळ पत्रांतील निबंधांची निवड पंतांनी स्वतःच केली होती. दर आठवड्याला 'काळ' वाचण्याचें भाग्य ज्यांच्या वांट्याला आलें होतें त्यांना त्यांतील प्रासंगिक मजकुराची खुमारी विशेषच वाटली असेल, यांत संशय नाहीं. 'काळा'चे खण्ड आतां इतके दुर्मिळ झाले आहेत कीं, बंधमुक्त निबंध संग्रहाचें संपादन करण्यासाठीं हुकुमी ठिकाणें घुंडून अथवा मोबदला जाहीर करूनही कांहीं खण्ड तात्पुरत्या उपयोगासाठींही मिळूं शकले नाहींत. तुमच्या आमच्या डोळ्यांदेखत हें जिवंत वाङ्मय काळच्या उदरांत गडप झालें ! परांजप्यांच्या निबंधसंग्रहाच्या या खण्डांतील लेख मुख्यत्वेकरून साहित्यविषयक आहेत. या संग्रहांतील तात्त्विक लेख त्या विषयाचें बरेंच अध्ययन केलेल्या प्रौढांसाठीं लिहिलेले असल्यामुळें, त्यांची बैठक प्रासंगिक नसल्यामुळें आणि खरें सांगावयाचें म्हणजे मला त्या विषयांतील कांहींच गम्य नसल्यामुळें प्रस्तावनेंत त्यांची मुळांच चर्चा केलेली नाहीं; साहित्याशीं संबद्ध असलेल्या आणि प्रसंगाच्या व विषयाच्या अनुरोधानें मी आपले विचार देण्याचें धाट्य केलें आहे.

महाराष्ट्र साहित्य संमेलन

बेळगांवच्या महाराष्ट्र-साहित्यसंमेलनाच्या वेळीं तेथील स्थानिक परिस्थिति फार नाजूक झालेली होती. तेथे समेलन भरणार असें निश्चित होतांच कानडी विरुद्ध मराठी हा उत्तर कर्नाटकांत बऱ्याच वर्षांपासून चालू असलेला वाद एकाएकीं निकरावर आला. खरें पाहिलें असतां महाराष्ट्र व कर्नाटक यांच्या संस्कृतीमध्ये संग्रामापेक्षां साधर्म्यच अधिक आहे. तरीही या वेळीं कानडी नियतकालिकांतून मराठे व मराठी यांचीच नव्हे तर भगव्या झेंड्याचीही हेयाळणी सुरू झाली. कर्नाटकांत स्थायिक झालेल्या महाराष्ट्रीयान् व बहिष्कार घालण्याची भाषा सर्वत्र ऐकूं येऊं लागली व तसे कांहीं प्रयोगही झाले. भाषा-वार प्रांतरचनेचें तत्त्व राष्ट्रीय सभेनें मान्य केल्यामुळें स्थानिक कार्यकर्त्यांनीं

महाराष्ट्राच्या अपरोक्ष तयार केलेल्या एकीकृत कर्नाटकाच्या हंगामी योजनेत बेळगांवचा व मराठी संस्थानांचा समावेश कर्नाटकांत करण्यांत आला होता; असें असूनही बेळगांवांस मराठी-साहित्यसंमेलन भरविणें म्हणजे कर्नाटकाचाच नव्हे तर प्रत्यक्ष राष्ट्रीय सभेचा अपमान करणें होय, अशी भूमिका घेऊन हें संमेलन हाणून पाडण्याचा संयुक्त कर्नाटकाच्या पुढाऱ्यांनीं चंग बांधला. पाकिस्तानी आवेशाचीं भाषणें, ठराव व लिखाणें होऊं लागलीं. महाराष्ट्रीयाना मुख-गिरीची संवय असून बेळगांवचें साहित्यसंमेलन हा लूटमारीचा मुधारलेला मामला आहे, असें गृहीत धरून सायमन कमिशनला काळीं निशाणें दाखविण्यांत आलीं होतीं तोच प्रयोग साहित्य संमेलनाचा जो कोणी अध्यक्ष होईल त्यावर करावयाचें कांहीं कर्नाटकीयांनीं ठरविले. कर्नाटकाचे जुन्या पिढींतले पुढारी श्री. गंगाधरराव देशपांडे यांना व त्यांच्या बरोबरीच्या कार्यकर्त्यांना ही चळवळ व मार्ग पसंत नव्हते. त्यांनीं राष्ट्रीय चळवळींत महाराष्ट्रीयाना खांद्याला खांदा भिडवून कार्य केले होते; महाराष्ट्रीय कार्यकर्त्यांशीं त्यांचा अनेक वर्षांचा ऋणानुबंध होता; आणि मला वाटतें, महाराष्ट्रीयानांच्या सधेतू-बद्दल व संप्रवृत्तीबद्दलही त्यांची खात्री पटलेली होती. म्हणून ते या विषारी प्रचारापासून अलिप्त राहिले; बेळगांवांतील व कर्नाटकांतील कानडो पुढाऱ्यांचीं हृदयें क्षणभर तरी धरण्याचा त्यांनीं प्रयत्न केला व तो थोडाबहुत यशस्वीही झाला; संमेलनासाठीं ठिकठिकाणांहून आलेल्या प्रतिनिधींचा व पाहुण्यांचा त्यांनीं इतक्या चांगल्या प्रकारें परामर्ष घेवविला, कीं कर्नाटकांत महाराष्ट्राविरुद्ध चाललेल्या प्रकाराबद्दल वाटणारी चीड व्यक्त करण्यासाठीं विचारान्यांना तोंड उघडावयासही सवड मिळाली नाही ! बेळगांवच्या महाराष्ट्र भाषाभिमानी मंडळींनीं प्रयत्नांची शिकस्त करून संमेलन यशस्वी केलें. सभा-संमेलनें यशस्वी करण्यासाठीं जेवढी खटपट करावी लागते त्याच्या सहस्रांशा-इतक्याही खटाटोपानें ती उधळून देतां येतात. पुण्यांत हुल्लडीचें शिक्षण घेतलेले लोक तेथें नव्हतें असेंही नाही. पण तेवढीही उच्चल करण्याची कर्नाटकाच्या एकीकरणाचा अभिनिवेश दाखविणाऱ्या पुढाऱ्यांनीं हिंमत केली नाही. बेळगांवकरांची तयारीच तशी होती. हिंदुस्थानांत कोठेंही जा, ज्याचा त्याचा मराठ्यांवर दांत, त्यांतल्या त्यांत पुणेंकरांवर सर्वांचा विशेष राग; कोठें आम्ही लुटारू म्हणून तर कोठें पोटभरूं म्हणून; आणि पुणेंकर चित्पावन म्हटला,

की त्याच्यावर कोणाचा दांत नाही असे नाहीच—अगदी एकमेकांचा एक-
मेकांवर सुद्धा ! केळकरांचे परांजप्यांशी पटत नाही तर राजवड्यांचे कोणाशीच
जमत नाही; असे सर्वांचे नागफणी स्वभाव ! कर्नाटकांतल्या चळवळीचा
रोख विशेषतः चित्रपावनांवरच होता असे त्या वेळी प्रसिद्ध झालेल्या शिवराळ
चोपडयांवरून दिसून येते. अशांतलेच एक म्हणजे शिवरामपंत हे या समे-
लनाला अध्यक्ष लाभले होते; एवढेच की त्यांचे निवासस्थान सदाशिव पेटेंत
नव्हते ! त्यांची मनोवृत्ति केव्हांच फारशी संगतिप्रिय नव्हती. या वेळी मात्र
त्यांनी सर्वांबरोबर मिळून मिसळून पण कोणाच्याही आहारी न जातां दुहीची
विषवल्ली मुळांतच खुडून टाकली. असंबद्ध मुद्यांवर अवेळी सुरू झालेले
भांडण मिटणे अगर मिटवणे अशक्यप्राय असते. वादाचा विषय राजकीय व
म्हणून साहित्यसमेलनाशी असंबद्ध असल्याचा निर्णय अध्यक्षांनी दिल्यामुळे
पुष्कळ लोक त्यांच्यावर नाराज झाले; पण त्यांच्या निवाड्यामुळे भांडण शमले,
हे कोणालाही नाकारतां येणार नाही. त्या वेळी परांजप्यांचे प्रभावी वाङ्मय
सरकारजमा होऊन बरीच वर्षे लोटली होती. त्याशी परिचय असणाऱ्या मड-
ळींची मख्या अत्यंत अल्प असली तरी महाराष्ट्रीयानांच्या अंतःकरणांवर काळ-
कर्त्यांची अशी पकड होती, की जणू त्यांच्या मार्गे दहा वर्षांच्या काळखंडांची
दैदीप्यमान प्रभावळ झळाळत असल्याचे सर्वांना प्रत्यक्षच दिसत होते !
कर्नाटकीय सुशिक्षितांचे उच्च शिक्षण तांवर ब्रह्मशी महाराष्ट्रांतील संस्थां-
मध्येच झालेले असल्यामुळे त्यांचीही वृत्ति अशीच होती; आणि म्हणूनच
त्यांनी शिवरामपंतांना काळी निशाणे दाखवून त्यांचा अपमान केला नाहीं
व अवलक्षण करून घेतले नाही. या नियोजित दिग्दर्शनावद्दल आपल्या समा-
रोपाच्या भाषणांत परांजपे म्हणाले, “ आम्हांला काळी निशाणे दाखवावयास
आम्ही काय सायमन आहो ? ” ज्या कर्नाटकीय देशभक्तांच्या सुदैवासुळे त्यांना
तुरुंगवासाच्या विपरीत परिस्थितीतही परांजप्यांचा दुर्मिळ सहवास मिळा-
व्याचे सद्भाग्य लाभले होते त्याच लोकांकडे कर्नाटकाच्या एकीकरणाच्या
निमित्ताने महाराष्ट्र-साहित्य-समेलनाच्या विरोधाच्या चळवळीचे नेतृत्व होते.
त्यांच्याबद्दल परांजपे त्याच भाषणांत म्हणाले, “ कानडी लोकांच्या चळवळी-
बद्दल आम्हांला प्रेम वाटते. त्यांनी आम्ही एका ठिकाणी काढलेल्या दिवसांचे
स्मरण होऊन त्यांच्या सध्यांच्या धोरणाबद्दल आश्चर्य वाटते. मराठीचा द्वेष

करून कानडी भाषेची प्रगति होईल असें तुम्हांला वाटतें काय ?” शिवराम-पंतांच्या मागे त्यांच्या देशसेवेची प्रभो व तपस्या उभी होती, तपस्येची फळे त्यांच्याबरोबर बंदिवासांत भोगणारे लोक तेथे होते; एकमेकांनी परस्परांची कदर केली व म्हणूनच समेलन यशस्वी झालें असें म्हणावयास हरकत नाही. शिवरामपंतांनी महाराष्ट्राच्या सद्‌हेतूबद्दल कर्नाटकीयांची इतकी खात्री पटवली, कीं यानंतर असें विषारी वातावरण पुन्हां निर्माण झालें नाही.

सहित्यसमेलनांत शिवरामपंतांचें भाषण ता. २६।५।१९२९ रोजीं झालें. पूर्वीपासून असलेल्या मधुमेहाच्या विकारांत काळपुळीची भर पडत्यामुळे आलेल्या दुखण्यांतून तें नुकतेच बचावले होतें—तें जणू बेळगांवचें साहित्य समेलन यशस्वी करण्याकरितांच ! समेलनानंतर लवकरच म्हणजे ता. २७।९।२९ रोजीं काळकर्ते कालवश झाले. त्यांच्या भावनाप्रधान ववतृत्वाची सर्वत्र ख्याति होती. बेळगांवासच पूर्वी प्रांतिक परिषदेच्या वेळीं समेटाच्या ठरावाला अनुमोदन देतांना त्यांनीं एकाच वाक्याचें भाषण करून सर्वांना चकित व निराश केले होते. आतां तरी आपणांस ऐन जमान्यांतलें अक्वल दक्कत एकावयास मिळणार अशी सर्वांची अपेक्षा होती. पण त्यांचें हें भाषण प्रासंगिक स्वरूपाचें, भावनांच्या चक्रांत गर्क होऊन तल्लीनपणें केलेलें अगर तात्कालिक स्फूर्तीवर अधिगटित झालेलें नव्हतें. मुरलेला विद्वान्, कसलेला लेखक, दूरदर्शी कार्यकर्ता, या नात्यानें महाराष्ट्राच्या साहित्यिकांना अधिक कार्यप्रवण करण्यासाठीं त्यांनीं हें भाषण तयार केले होते. त्यांत त्यांनीं आपल्या साहित्यिक अनुभवांचे व अपेक्षांचे सारसर्वस्व ओतले होते आणि साहित्यापुरता त्यांच्या जीवनाचा अखेरचा संदेश त्यांच्या या भाषणांत समाविष्ट झालेला आहे.

फार वर्षांपासून मराठी भाषेवर वाजूंवाजूंनीं बगल हल्ले चाललेले आहेत. व्यापाराच्या निमित्तानें गुजरातीचें, भाषावार प्रांत रचनेच्या निमित्तानें कानडीचें आणि राजकीय हेतूमुळे गोंव्यांत पोर्तुगीजचें व मोंगल्यईत उदूचें, अशा आक्रमणांनीं महाराष्ट्राची सरहद्द खिळखिळी होत असल्याचें त्या वेळीं प्रत्ययास येऊं लागलें होतें आणि परकीय सत्तेच्या प्रादुर्भावामुळे व आंग्ल वाङ्मयाच्या वाढत्या परिचयामुळे मराठीचा अंतरात्माही दूषित होतो कीं काय, अशी साधार भीति वाटू लागली होती. या आक्रमणांमुळे इतिहासाचार्य राजवाडे इतके उद्विग्न झाले, कीं त्यांनीं १९२५ सालीं पुणें येथें भरलेल्या पहिल्या शारदोपासक-

संमेलनांतील अध्यक्षीय भाषणांत उद्गार काढले, कीं परिस्थितीच्या व इंग्रजीच्या जोखंडाखाली आपली मराठी भाषा मरणार. त्यांच्या या विधानाबद्दल परांजपे म्हणतात, “पारतंत्र्याच्या टिटकाऱ्याच्या दृष्टीनें राजवाडे यांची काळजी लक्षांत घेण्यासारखी नाही असें कोण म्हणेल ? पण एवढें खास कीं, आपली मराठी भाषा मरणोन्मुख झालेली नसून ती उत्तरोत्तर उदयोन्मुख होत चाललेली आहे. तिच्यांत हल्लीं जर थोडा तेजस्वितेचा कमतरपणा दिसत असेल तर तो संध्याकाळच्या नंतरचा नसून प्रातःकाळच्या पूर्वीचा आहे. श्रीज्ञानेश्वर महाराजांच्या गीतेवरील भावार्थदीपिकेपासून लो. टिळकांच्या गीतारहस्यापर्यंत मराठीमध्ये आतांपर्यंत अनेक ओजस्वी ग्रंथ निर्माण झाले आहेत. ती मराठी भाषा मरण्याकरतां जन्माला आलेली नाही, ज्या भाषेत गमदासांनीं शिवाजीला स्वधर्मरक्षणाची प्रेरणा केली, ज्या भाषेमध्ये शिवाजी महाराजांनीं मराठ्यांचें स्वराज्य आणि स्वातंत्र्य प्रस्थापित केलें ती मराठ्यांची भाषा मरण्याकरितां जन्माला आलेली आहे, मरण्याकरतां नव्हे. मराठी भाषा नष्ट होणें केव्हांही शक्य नाही.” सावरकरांच्या भाषाशुद्धीच्या उद्योगाबद्दल ते म्हणतात, “आपल्या भाषेबद्दल इतका सकारण आत्मविश्वास असतांना तिच्यामध्ये परकीय शब्द आले तर ते आपल्या भाषेचें नुकसान करीत नसून उलट आपल्या भाषेतील शब्दसंपत्ति वाढविण्यालाच कारणीभूत होतात. त्यांना धक्के मारून घालवून देण्यांत आपण आपल्या भाषेचा कांहीं फायदा करीत आहों असा मुळींच अर्थ होत नाही.” पूर्वी पोर्तुगीज व मुसलमान यांच्या हातचें अन्न खाल्ल्यामुळें जात गेली, आतां अख्खा किरिस्तांव वा मुसलमान खाल्ला तरी जात जाणार नाही, त्याच भावनेनें या प्रश्नाकडे पाहून आपण परकी शब्द पचवून ते आत्मसात् करून टाकले पाहिजेत हें उघड आहे. पंत अनुस्वाराला कुंकुमतिलका-इतकें महत्त्व देत, म्हणून त्यांना सनातनी मानण्यांत येत असे; पण भाषेच्या बाबतीत त्यांचे विचार असे किती प्रगमनशील होते आणि मराठीच्या उज्वल भवितव्याबद्दल त्यांना चैतन्यपूर्ण आत्मविश्वास किती वाटत होता, याची कल्पना त्यांचें संपूर्ण भाषण वाचणारांना सहज होण्यासारखी आहे.

राजद्रोहाबद्दल झालेल्या शिक्षेनून शिवरामपंत सुटून आल्यानंतर थोडक्याच दिवसांनीं सरकारनें ‘काळ’ पत्राकडून दहा हजारांचा जामीन मागितला. जामीनकीची रक्कम भरची तरी सरकार ती केव्हां जप्त करील याचा नेम नसल्यामुळें

शिवरामपंतांनी काळ पत्र बंद केले. पण जे लेख पूर्वीच प्रसिद्ध झाले होते त्यांची वाट काय? राष्ट्रीय पक्षाहून ज्यांचा मार्ग भिन्न होता, ज्यांच्यावर सरकारचा विद्वास होता, ज्यांचे इंग्रजी व मराठी या दोन्ही भाषांवर प्रभुत्व होते अशा अनेक देशभक्तांनी राष्ट्रीय चळवळीच्या व दहशतवादाच्या संकटांतून स्वदेशाला मुक्त करण्याच्या उच्च भावनेने प्रेरित होऊन या लेखांची भाषांतरे गोऱ्या पत्रकारांना व अधिकाऱ्यांना अगोदरच पुरविली होती; साहेबाला त्यांतील श्लेष व सूचना सहजासहजी समजणार नाहीत तेथे स्पष्टीकरणार्थ टीपा देऊन हे लिखाण या हौशी विद्वानांनी आपखुशीने व आपखर्चाने ठिकठिकाणी पाठविले होते आणि या लेखांच्या भयंकरपणाची बॉव लंडन टाइम्सपर्यंत पोचली होती. खरोखर, ही भाषांतरे जर आतां उपलब्ध झाली तर केवढी सोय होईल! मी असे ऐकतो की या संग्रहाचे प्रकाशक त्यांतील कांहीं लेखांची निरनिराळ्या भाषेत भाषांतरे करवून घणार आहेत; त्यांना निदान इंग्रजी भाषांतराबद्दल चिंता करावी लागणार नाही; कारण अशाच हरीच्या लालांनी व नरनारायणांनी ती उत्कृष्ट भाषांतरे केली होती. काळ पत्र बंद करून शिवरामपंतांनी एक पाऊल मागे घेतलेले पाहतांच सरकारने एक पाऊल पुढे टाकून काळ पत्रांतील निबंधांचे दहाही भाग जप्त केले. कित्येक दिवसपर्यंत पंत स्वतःची पुस्तके आपल्या हातांनी जाळीत होते. ही पुस्तके जाळतांना निघालेल्या ज्वाळांपेक्षाही प्रखर ज्वाळांचा डोंव ती वाचतांना उसळला होता; तो कांहीं काळपर्यंत तरी सरकारने शांत केला यांत संशय नाही. याबद्दल पंत म्हणतात, “देहान्त प्रायश्चित्ताची शिक्षा देऊन मुद्धां मला जितका धक्का बसला नसता तितका सरकारने माझा प्रतिप्राण असणारे दहा वर्षांतले वाङ्मय जप्त करून दिला व हाच माझा तरुणपणाचा जिवंत मृत्यु होय.” शिवरामपंतांचे हे उद्गार हृदय पिळवटून काढणारे आहेत यांत संशय नाही. टिळक-परांजप्यांना शिक्षा होण्यापूर्वी देशांत सर्वत्र देशभक्तांचा सुकाळ झाला होता, परांजपे सुटून आले त्या सुमारास जुगलखोरांचा सुळसुळाट झाला होता. नामधारी क्रान्तिकारकांच्या वनावट जवान्यांचे कारखाने सुरू झाले होते. ही सर्व परिस्थिति पाहून शिवरामपंत इतके विद्वान गेले की कांहीं काळपर्यंत कांहींही करावयाचे नाही असे त्यांनी ठरविले आणि टिळक सुटून येईपर्यंत त्यांनी आपला निश्चय पाळला. आपले वाङ्मय जप्त झाले याबद्दल त्यांचे अंतःकरण होरपळून निघाले असेल यांत

संशय नाही. पण त्याहून जास्त यातना त्यांना आपल्या शिकवणुकीमुळे तयार झालेला पंथ नष्ट झाल्यामुळे झाल्या असतील. जप्त झालेल्या वाङ्मयाबद्दल ते पुढे इतके उदासीन झाले की 'सरकारविरुद्ध चिरचिर करण्याला सोयीचा विषय' अशी त्यांनी या वावतच्या ठरावांची संभावना केलेली आहे. याचें कारण त्यांना विश्वास होता की सरकार आज जें वाङ्मय जप्त करील त्याहून शतपटीनें ज्वलज्जहाल असें वाङ्मय दिवसानुदिवस निर्माण होईल आणि जनतेला जप्त झालेल्या वाङ्मयाची उणीव भासणार नाही.

रायगड

शिवरामपंतांचा जन्म महाडचा. त्यांचें प्राथमिक शिक्षण तेथेंच झालेलें. रायगड हें महाराष्ट्राच्या स्वातंत्र्याचें प्रतीक व महात्मांचें केंद्र; महाडाहून अगदीं जवळ. रायगडावर पहिला शिवाजी उत्सव झाला, त्याचें नेतृत्व परांजप्यांचेकडे होतें. त्यांचें पहिलें जाहीर भाषण रायगडावर या उत्सवाच्या वेळीं झालें. शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्याचा संकल्प पुण्यास केला व त्याची सिद्धी रायगडास केली; शिवरामपंतांच्या सार्वजनिक कार्याचा ओनामा रायगडास झाला व त्यांच्या योजनांची संघटना पुण्यास झाली. शिवाजीच्या वेळेपासून रायगडावर झालेल्या घटना किती तरी वेळां त्यांच्या अंतःकरणांत घोळल्या असतील. १९०८ सालीं पंतांना राजद्रोहाबद्दल शिक्षा झाली. त्यापूर्वीं लेखांतून व व्याख्यानांतून उघडपणें अगर प्रच्छन्नपणें, पुरस्कारानें वा प्रोत्साहनानें त्यांनीं स्वातंत्र्यासाठीं दहशतवादी मंडळ्या व सशस्त्र उठावणी या साधनांचें समर्थन केलें होतें. १९२० सालीं ते महात्माजींच्या चळवळींत सामील झाले. यामुळे त्यांचा पोशाख बदलला, पण प्रवृत्ति बदलली नाही. अहिंसा या तत्वाचा त्यांनीं स्वीकार केला, पण हा स्वीकार प्रतिज्ञेच्या स्वरूपाचा नसून धोरणाच्या स्वरूपाचा होता; मात्र दुसऱ्या कोणी असें बोललेलें त्यांना सहन होत नसे. अत्याचारित्वाच्या वावतीत उघड टीका अगर गुप्त उपहास करणाऱ्या प्रतिष्ठितांची—आणि शिवरामपंत वाङ्मयक्षेत्रांत अवतीर्ण झाले तेव्हांपासून हेच लोक मधून मधून त्यांच्या टीकास्त्रांचें लक्ष्य होत होते—त्यांनीं अगदीं पूर्वींच्या पद्धतीनें टर उडविली आहे. तरी त्यांच्या यानंतरच्या लिखाणांतही क्रान्तीच्या पुरस्काराचे अवशेष आढळतात, असें त्यांच्या रायगड किल्ल्याचीं दोन स्थित्यंतरे व रायगडावरील संपत्ति ह्या रत्नाकरांत १९२६ सालीं प्रसिद्ध झालेल्या लेखांवरून

दिसून येईल. १६७४ सालीं रायगडावर शिवाजी महाराजांचें राज्यारोहण झालें, या प्रसंगाचें वर्णन करावें तेवढें थोडेंच होणार आहे. १८१८ सालीं दुसऱ्या बाजीरावाची पत्नी वाराणसीबाई रायगडावर असतांना इंग्रजांनीं किल्ल्याला वेढा घातला व तो काबीज केला. बाजीरावाबद्दल कितीही अनादर असला तरी महाराष्ट्रीयाना हा प्रसंग रुचणार नाहीं. पण राज्यारोहण व राज्यच्युति, निष्ठा व फितुरी यांच्या विरोधावर हें प्रकरणही पंतांनीं काळाच्या पद्धतीनें रंगविलें आहे. काळांताल लेखांच्या जोडीनें आतां हा लेख वाचावयास मिळत असल्यामुळें पूर्वीच्या लेखांबरोबर याची तुळना होणें अपरिहार्य आहे. कसलेल्या मल्लानें वयोमानानें आपला पेशा सोडला तरी त्याचें अवसान त्याच्या प्रत्येक पवित्र्यांत प्रतीत झाल्यावांचून राहत नाहीं. त्याप्रमाणें या दोन्ही लेखांत पंतांचा पहिला पवित्रा दिसून येतो. मात्र यांत पूर्वीचा आवेग अगर आवेश दिसत नाहीं. १८१८ सालीं फितुरीच्या साह्यानें सोडलेल्या गोळ्यांचा नेम अचूक लागल्यामुळें रायगड उध्वस्त झाला आणि वाराणसीबाई व किल्लेदार शेख अबदुल यांनीं आपआपल्या खासगी दौलतीसह गड सोडला, या प्रसंगाचें हृदयस्पर्शी वर्णन पहिल्या लेखांत आहे. रायगडावरील ध्वस्त शिल्लखंडांमध्ये गुप्त धन सांपडेल या आशेनें—कारण साहेवाला तेथें पांच लाख रुपये सांपडले होते—आसपासच्या लोकांनीं केलेल्या उद्योगाचें वर्णन दुसऱ्या लेखांत आहे. छत्रीनिजामपूरचा द्रव्यलोमी दौलती गुप्त धन शोधण्यासाठीं गडावर गेला. त्यानें ठिकठिकाणीं खणून पाहिलें, पण विचाराच्या द्रव्य कांहीं सांपडलें नाहीं; मात्र तो असा भाग्यवान, कीं गडावर त्याला जन्मभूमीचे, स्वातंत्र्यलक्ष्मीचें, दिव्यदर्शन झालें. रायगडावर स्वातंत्र्यप्राप्तीच्या साधनांची संपत्ति भरलेली होती, ती त्याला प्राप्त झाली. दौलतीचा जन्म १८३५।३६ च्या सुमारचा. रायगडावरील वरील प्रसंगाचें साल दिलेलें नाहीं; पण पंत सांगतात, कीं त्या वेळीं तो अजमासें वीस वर्षांचा होता. म्हणजे १८५६ चा सुमार आला. पुढें ते सांगतात कीं, त्या वेळीं उत्तर हिंदुस्थानांतून दिल्ली, कालपी, कानपूर, ग्वाल्हेरहून उत्साहजनक व्रतभ्या येत होत्या; रंग ऐकून तो तिकडे गेला व नंतर त्याचा कोणाला पत्ता लागला नाहीं. अर्थात् तो १८५७ च्या स्वातंत्र्यसंग्रामांत सामील झाला. तो कदाचित् तिकडे मारला गेला असेल; पण दौलतीच्या आयुष्याचें सोनें झालें, जवाहिर झालें. सशस्त्र उठावणीच्या कल्पनांच्या

राखेंतही अग्नि धुमसत होता, तो असा. वीस वर्षापूर्वी त्यांनी हा विषय कसा रंगवला असतां तें वेगळें सांगावयास नको.

प्रणयिनीचा मनोभंग

“प्रणयिनीचा मनोभंग” या ठाकूरसिंगांच्या चित्रावर शिवरामपंतांनी रत्नाकर मासिकांत दोन लेख लिहिले. यांपैकी पहिल्या लेखांत चित्रकलेची सर्वसाधारण चर्चा केलेली असून दुसऱ्या लेखांत प्रत्यक्ष चित्राची चर्चा रसग्रहणाच्या दृष्टीनें केलेली आहे. पंच व टिटू बिट्स हीं मासिकें नसून साप्ताहिकें आहेत; टिटू बिट्स व्यंगचित्रांबद्दल विशेष प्रसिद्ध केव्हांही नव्हतें. जहाल पक्षांतील लोकांना विनोदाचें वावडें असल्यामुळें या नियतकालिकांचा आपल्या लोकांना फारसा परिचय नव्हता. हिंदू पंचांतील उथळ, निर्वृद्ध व हेटाळणीच्या चित्रांना व टवाळ्यांना विनोदी मानून गद्गदा हंसणारांना पंचमधील व्यंगचित्रांच्या राजकीय सामर्थ्याची यत्किंचितही कल्पना नव्हती. एखाद्या अव्वल दर्जाच्या चित्रकाराचें चरित्र, त्याच्या चित्रांच्या प्रतिकृति व त्याचें कलादृष्टीनें विवरण करण्याची प्रथा विलायतेंत प्रथम पीयर्सन्स मासिकांत सुरू झाली. पुण्यामुंबईच्या बाहेर हे किंवा अशीं मासिकें दिसत नाहींत. आमचें उत्कृष्ट सचित्र मासिक म्हणजे चित्रमय जगत्! शिळा छापखाने प्रथम निघाले तेव्हां काढीत तशी, पोथ्यांमध्ये आरंभी देतात तशी अगर सकंशीच्या जाहिरांतीतल्यासारखीं चित्रें देण्यापलीकडे त्याची मजल केव्हांच गेली नाहीं. अशीं चित्रें पाहून विटलेल्या महाराष्ट्राला मनोरंजन व नवयुग या मासिकांनीं उत्कृष्ट कलाकृतींचा व प्रासंगिक चित्रांचा पहिला परिचय करून दिला. रत्नाकरांत प्रासंगिक चित्रें नसत. बहुधा दर अंकांत एक उत्कृष्ट तिरंगी चित्र देण्याची प्रथा रत्नाकरानेंच सुरू केली. अशीं चित्रें, तीं छापण्याच्या हक्कांसह अगर परवानगीसह मिळविणें व त्यांचे ठसे तयार करवून घेऊन तीं मोहोरेदार कागदावर छापणें, हें किती कष्टाचें व खर्चाचें काम आहे हें ज्याचें त्यालाच माहीत. दुर्दैवाची गोष्ट अशी, कीं एवढा आटापिटा करून दिलेल्या चित्रांबद्दल कोणी फारसे धन्योद्गारही काढले नाहींत. तसें पाहिले तर आपणां महाराष्ट्रीयाना कलेची फारशी आवड अगर समज नाहीं. नांगर व तरवार चालविणारांना कलम-कुंचल्याच्या कुसरीबद्दल फारसा आदर नसतो. संपत्ति व स्वास्थ्य स्थिर झाल्यानंतर कलाकौशल्याकडे ओढ उत्पन्न होते. आणि तीं तर आम्हांला मिळालीं न मिळालीं तोंच

आमच्या स्वातंत्र्याचाच ग्रंथ आटोपला ! अलीकडेच असल्या विषयांत आपलें मन रंगूं लागलें आहे. अर्थातच या विषयावर फारसें वाङ्मय आपल्याकडे झालेलें नाहीं. चित्रे कशीं पहावीत याचें शिक्षण देणारे हे दोन लेख उत्कृष्ट आहेत, इतकेंच नव्हे, तर मला वाटतें मराठी वाङ्मयांत या विषयावरलें हें पहिलेंच लिखाण असावें; म्हणून त्यांना महत्त्व आहे.

पण यांपैकी दुसऱ्या लेखाला विशेष महत्त्व आलें तें शिवरामपंतांनीं शृंगारिक लेख लिहिला म्हणून. महाराष्ट्रांतील जहाल पक्षाला विनोदाप्रमाणेंच शृंगाराचेंही वावडें. टिळकांच्या मुखांतून अगर लेखणींतून शृंगारिक शब्द निघाल्याचा कोठें दाखला नाहीं. राष्ट्रीय पक्षाच्या मनोरचनेची बैठक टिळकांच्याच मनोवृत्तीवर आधारलेली असल्यामुळें निदान राजकीय कार्यकर्त्यांच्या बाबतींत तरी शृंगाराची गणना मनाई केलेल्या विषयांत होऊं लागली. आपल्या अनुरागावर टिळकांची जरबही अशी होती, कीं कोठें मैफलीला जावयाचें म्हणजे चोरीचा मामला, तरीही कोण कोठें जातो, काय करतो याची चित्तंबातमी टिळकांना असावयाची. त्यांची शिस्त अशी करडी होती, पण त्यांच्या अनुयायांत त्यांच्यासारखा पूर्णपुरुष कोणी नव्हता. केळकर व खाडिलकर दोघेही कवि व नाटककार. केळकरांनीं विलासिनीच्या वेषभूषेवर कविता लिहिली तर खाडिलकरांनीं बालगंधर्वामार्फत महाराष्ट्राला सुसंस्कृत शृंगाराचें प्रत्यक्ष दर्शन व श्रवण करविलें. तसें पाहिलें तर शिवरामपंत हे टिळकांचे अनुयायी केव्हांही नव्हते; राष्ट्रीय पक्षांतील ज्वलज्जहाल गटाचे ते अध्वर्यु होते. दोघांचें अतिम ध्येय एकच पण साधनें वेगळीं. टिळक आपलें ध्येय उपलब्ध साधनांच्या प्रमाणांत टप्याटप्यानें गातूं पाहात, तर शिवरामपंत एकदम झेंप ध्यावयाची आकांक्षा बाळगीत. आपलें सैन्य आणि सामुग्री यांचें प्रतिपक्षी याच्या बलाशीं समीकरण बसवून टिळक एकदां पाऊल उचलीत व टाकीत तेथें तें रोवून खडे होत. टिळकांच्या वृत्तींत सेनापतीचा हुकमीपणा होता, खंद्या वीराचा खणखणाट होता, निष्ठावंताचा निर्धार होता, आदिशक्तीचें स्फुरण होतें. टिळकांच्या नेतृत्वाचे दंडक त्यांच्या अनुयायांनींही जुमानले नाहींत, मग ते शिवरामपंतांवर बंधनकारक कसे असणार ? पंतांच्या लेखणीत व वाणीत प्रासादिक मोहिनी होती, शारदेचें स्फुरण होतें, कल्पनांचा व भावनांचा खैर संचार होता, कलावन्ताचें कसब होतें. टिळकांवर रसिकपणाचा आरोप करण्याचें धाट्य कोणी

केलेलें नाहीं. शिवरामपंतांची मनोरचना वेगळी होती. ते पंडित होते, रसिक-होते, ललितभावनाक्षम होते; मराठी गद्यकाव्याचे ते आद्य पुरवर्ते होते. अशाच प्रकारचें एक उत्कृष्ट गद्य-काव्य शिवरामपंतांनीं मराठी वाचकांना सादर केलें. प्रणयिनीचा मनोभंग या चित्राच्या अग्रप्रत्यंगांतील चित्रकाराचा हेतु त्यांनीं हळुवारपणें उकलून दाखविला आहे. मूळ लेखांतील गर्भित अर्थ स्पष्ट करून दाखविण्यासाठीं कुशल टीकाकारानें त्यांतील पदापदांचे व अभिप्रेत भावनांचें विदलेषण करून दाखवावें आणि नंतर टीकाकारालाच टीकाविषय करून पण्डितशुवांनीं त्यांच्या पाण्डित्याचा व कौशल्याचा विचका करावा, असा प्रकार या लेखाच्या बाबतीत झाला. किती तरी दिवसपर्यंत या लेखावर मिरनिराळ्या प्रकारच्या टीका येत होत्या. रुदर लेख अदलील आहे, शिवरामपंतांनीं उतारवयांत असा लेख लिहिंद्यामुळे त्यांना म्हातारचळ लागला असला पाहिजे, असें प्रतिपादन करण्यापर्यंत टीकाकारांची रुजल गेली. परासखान्याशीं कानगोष्टी करून व अदलीलतेबद्दल खटला भरवून, मुलकी खात्यांत लढेंघाशी करण्यापुरताच ज्यांचा लेखनाशीं संबंध आला आणि वरिष्ठ अधिकाऱ्यांचा रागलोभ ताडण्याइतकाच मानवी भावनाशीं ज्यांचा संबंध आला अशा एखाद्या बुरसटलेल्या मॅजिस्ट्रेटाकरवीं शिवरामपंतांनाही भरवून काढण्याची कुबुद्धि एखाद्या चुगलखोर साहित्यशकाराला झाली नाहीं, एवढेंच नशीव ! शिवरामपंतांवर या लेखाबद्दल साहित्यांतील कृमिकीटकांनीं टीका केली, एवढेंच नव्हे तर नेहमींच्या त्यांच्या बैठकींत मनोविनोदनार्थ बसणाऱ्या स्नेह्यांनींही हल्ला चढविण्यास कमी केलें नाहीं. श्री. वामनराव परांजपे याबद्दल त्यांच्या चरित्रांत एक आठवण देतात. “त्यांचे समयस्क रनेही गोविंदसुत (परशुरामपंत चिंचाळकर) त्यांना थट्टेनें म्हणाले, ‘या वयांतही असले शृंगारिक लेख लिहिणें तुम्हांस शोभतें काय?’ यावर शिवरामपंतांनीं लागलीच उत्तर दिलें, ‘एकूण तुम्हीही या वयांत असले लेख वाचतां हें तरी ठीक आहे का?’” शृंगारिक चित्रांतल्या अभिप्रेत भावना उलगडून दाखविण्यांत न शोभण्यासारखें काय आहे? देशभक्ताच्या अंतःकरणांत शृंगाराची भावना असणें हेंच पाप आहे असें मानणाऱ्या लब्धप्रतिष्ठितांच्या बेजबाबदार टीकेला उत्तर तें काय द्यावयाचें? श्री. वामनराव परांजपे यांनाही आपल्या आजोबांनीं हा लेख लिहिला हें ठीक केलें नाहीं असें

अंधुकपणें वाटत असावेसें दिसते. प्रणयिनीचा मनोभंग हा एक अतिमार्मिक चिकित्सक टीकालेख आहे अशी प्रस्तावना करून तें म्हणतात कीं “तो ‘शृंगारिक समजून’ त्यावर टीका झाली; वस्तुतः त्या रम्य लेखांत त्यांच्या विदग्ध रसिकतेनें मधून मधून डोकें वर काढलें होतें, यांत संशय नाही. तथापि या चित्रामध्ये शृंगारापेक्षां विरहजनित कारुण्यच अधिक चित्रित केलेलें आहे.” आणि याचा पुरावा म्हणून त्यांच्या लेखांतील दुर्दैवाबद्दलचा शेवटच्या ओळी ते ऊद्धृत करतात ! श्री. वामनराव विद्वान् आहेत, रसिकही आहेत आणि चांगले वकीलही आहेत. असलें लगडें समर्थन त्यांनीं आजवर केले नसेल. राजकारणांत भाग घेणाऱ्या एका वकीलावर एकदां राजकीय खटला झाला, राजकारणांत मुरलेले एक वकील त्यांच्या वचावार्थ देण्यांत आले. त्यांनीं वचावाचा बनाव असा कांहीं रचला, कीं त्यासुळें खटल्यांतून कदाचित् आरोपीची सुटका झालीच तर त्याच्या मनांतील व कृतींतील प्रामाणिकपणाबद्दल ह्रस्वास सशय उत्पन्न व्हावा. नंतर आरोपीनें वचावाच्या वकीलांचें वकीलपत्र रद्द करून आपली अब्रू वचावली, हा भाग वेगळा. शिवरामपंतांचा असा वचाव मांडण्याची बुद्धि त्यांच्या चरित्र लेखकाला व्हावी हें जितकें दुर्दैवी तितकेंच करुण आहे. पंतांचा लेख उघड उघड शृंगारिक आहे. त्यांना करुण रसाचाच विस्तार करावयाचा असतां तर रविवर्म्यांच्या अशोकवनांतील सीतेचे वर्णन त्यांनीं केले अमते; कीं ते चित्र त्यांना उपलब्ध नव्हते ? कीं प्रणयिनीचा मनोभंग ह्याच चित्राचे विद्वलेपण करावयाची कामगिरी कोणी त्यांच्यावर लादली होती ? अश्लीलतेप्रमाणेंच शृंगारिक लेख लिहिण्यांतही पाप आहे, अशी पुसट जाणीव वरील समर्थनाच्या बुडाशी आहे, आणि याला कारण म्हणजे महाराष्ट्रांतील राष्ट्रीय पक्षाची विशिष्ट मनोवृत्ति हेंच होय. शिवरामपंतांवर झालेली टीका जशी पोंचट होती तसेंच हें समर्थनही असमर्थनीय आहे.

शिवरामपंतांचा हा लेख म्हणजे रस्त्यानें जातां जातां दिसलेल्या स्त्रीकडें पाहून टारगटांच्या चौकडींत निघालेल्या उद्गारांसारखा नाही. या लेखांतील शृंगार अभिजात आहे, उत्तान नाही. लेखाचे आरंभी ते स्वतःला अमर्मज्ञ व अनभिज्ञ म्हणवून घेतात; लेख वाचल्यावर मात्र त्यांच्या मर्मज्ञतेबद्दल खात्री पटते. हा लेख त्यांनीं मर्मज्ञ वाचकांना सादर केलेला आहे. शृंगाराचें पर्यवसान संभोगांतच व्हावयाचें हें उघड आहे. अभिजात शृंगारांत संभोगाची सूचना

असते, तपशील नसतो. उत्तान शृंगारांत प्रत्यक्ष संभोग हाच वर्णविषय असतो. अश्लील लिखाणांत अनैतिक व उत्तान शृंगाराकडे प्रत्यक्ष प्रोत्साहन असायें लागतें. अशा कांहीं मर्यादा घातल्या नाहींत तर कोणतीही प्रणयकथा अगर लैंगिक चर्चा अश्लील ठरेल. राजद्रोहाबद्दल न्यायाधीशापेशां कोतवालाच्या कल्पना अधिक व्यापक असतात. वाङ्मयांत मात्र कोणीही कोतवाली करून कोणावरही अश्लीलतेचा आरोप करावा व तो जनता-जनार्दनापुढें शाबूत झाल्याची ग्वाही द्यावी. कारण जो तो स्वयंभू न्यायाधीश !

ह्या लेखाबाबत शिवरामपंतांवर टीका झाली नसती व महाराष्ट्रांतील मर्मज्ञ वाचकांच्या विवेकबुद्धीच्या निर्णयावर हा विषय सोंपविण्यांत आण्य असता तर हें प्रास्ताविक विवेचनही इतकें लांबलें नसतें.

शाकुंतल

टिळक राजकारणांत पडले नसते तर ते गणिताचे अगर प्राच्यविद्येचे प्राध्यापक झाले असते, असें सांगण्यांत येतें. त्यांचें राजकारण विफल होतें आणि ते राजकारणांत पडल्यामुळें त्यांची विद्वता व व्यासंग यांचा स्वदेशाला व्हावा तितका उपयोग झाला नाहीं, हें ध्वनित करण्यासाठीं त्यांच्या राजकीय शत्रूंकडूनही वरील सूचनेचा पुरस्कार करण्यांत येतो. केळकर राजकारणांत न पडते तर सातान्यास चांगल्या वकीलांपैकीं एक गणले गेले असते अथवा वरिष्ठ दर्जाचे न्यायाधीश म्हणून सेवानिवृत्त होऊन पुण्यास बगला बांधून राहिले असते; अर्थात साहित्यसेवा त्यांनीं केलीच असती असें सांगण्यांत येतें, तें अशाच बुद्धीनें. संस्कृतचे प्राध्यापक म्हणून पुण्याच्या महाराष्ट्र कॉलेजमध्ये शिवरामपंतांनीं कांहीं वर्षे काम केले, फावत्या वेळांत पुराणें सांगितलीं व तीं ऐकण्यासाठीं लोकांच्या झुंडीच्या शुडी लोटत असत. भांडारकरांची त्यांच्यावर फार मर्जी होती आणि पंतांनीं होकार दिल्या असता तर ते एखाद्या सरकारी महाविद्यालयांत मोठ्या पगारावर संस्कृतचे प्रोफेसर म्हणून लागले असते. कदाचित ही लागण संस्कृत वाङ्मयाच्या विद्यार्थ्यांना व संशोधनाला उपकारक ठरली असती; कदाचित् पहिल्या तारखेला पगार मिळत गेल्यामुळें बुद्धीला मांद्र येऊन इतर महाराष्ट्रीय विद्वान प्राध्यापकांप्रमाणें त्रिज खेळण्यांत त्यांचें आयुष्य गेलें असतें. प्राध्यापक नसतांना परशुराम कॉलेजमध्ये 'शाकुन्तलांतील सौंदर्यस्थळें' या विषयावर त्यांनीं दिलेल्या व्याख्यानाविषयी आचार्य भागवत यांचे उद्गार प्रसिद्ध झाले

अहेत. रसिकतेच्या दृष्टीने त्यांच्या भाषणाचा दर्जा रवींद्रनाथ ठाकूर व अरविंद घोष यांच्या लेखांइतका उच्च असल्याची ग्वाही आचार्यांनी दिली आहे. या संग्रहांत समाविष्ट करण्यांत आलेल्या शाकुंतलावरील दोन लेखांवरून शिवरामपंतांचे पाण्डित्य, सूक्ष्म दृष्टि, उदात्त विचारसरणी यांचा प्रत्यय येतो.

“ कालिदासानें न लिहिलेलें नाटक ” या लेखांत पंतांनी शाकुंतलांतील लुप्त-क्षरव्यूह सोडवून दाखविला आहे. दुर्वासाच्या शापाचें महत्त्व कथानकाच्या दृष्टीने किती मोठे आहे हें विशद करून हा शापाचा प्रसंग साहित्यशास्त्राच्या दृष्टीने सदोप आहे असे त्यांनी प्रतिपादन केलें आहे. कारण कथावस्तूचा परिपोष देवी चमत्कारावर अवलंबून ठेवणें हें तंत्र आधुनिक साहित्यशास्त्राला समत नाही. दुर्वासाचा शाप व त्याची निवृत्ति हा भाग महाभारतांतील मूळ कथेंत नाही. हा काल्पनिक वृत्तांत कालिदासानें निर्माण केला आहे. हा शाप सयुक्तिक ठरत नाही आणि म्हणून शाकुंतलांतील पुढील सौंदर्य मनोहर असलें व तें या शापाच्या प्रसंगांतूनच निर्माण होणारें असलें तरी हा दोषच आहे हें नाकारतां येणार नाही, अशी शिवरामपंतांची विचारसरणी आहे. सर्वसाधारण जीवनक्रमांत सहसा न घडणाऱ्या व ज्यांचा उलगाडा कार्यकारणभावानुसार करतां येत नाही, अशा प्रसंगांना चमत्कार म्हणतात. दुर्वासाच्या शापामुळे शकुन्तलेचें दुर्दैव ओढवलें व दुष्यंताला स्मृतिभ्रंश झाला, हा चमत्कार तर खराच; आणि कथावस्तूच्या परिपोषाच्या आधुनिक सिद्धान्तांचें ज्यांनी अगोदरच ग्रहण केलेलें आहे अशा वाचकांना या प्रसंगाच्या वेळीं जरा खटकल्यासारखें, ओरखडल्यासारखें वाटतें, हेंही निर्विवाद आहे. पण याच वाचकांना रॅडम हाव्हॅस्टमधील स्फोटामुळे झालेला स्मृतिभ्रंश समर्थनीय वाटतो; कारण तो दृश्य पदार्थाच्या संघर्षणानें झालेला असतो; आणि असें होतें हें रोज चाडलेल्या अग्निगोलांच्या वर्षावामुळे सर्वांना टाऊक असतें. कालिदासाच्या काळांत शापाचें सामर्थ्य सर्वसंमत होतें शाकुंतलांतील शापाचा प्रसंग कल्पित तर खराच—पण कथानकाचा महाभारतांत तोल आराखडा माहीत असणाऱ्या त्या वेळच्या प्रेक्षकांना ही कल्पित घटना किती अकल्पित वाटली असेल, त्यांनी कालिदासाचें किती कौतुक केलें असेल, याची आतां कल्पनाही करतां येणार नाही. आधुनिक साहित्यशास्त्राचे नियम प्राचीन वाङ्मयाला लावणें योग्य होणार नाही. दुष्यंत—शाकुंतला, विश्वा-मित्र—मेनका, कण्व, दुर्वास, इंद्र वगैरे शाकुंतलांतील पात्रांच्या भोवतीं

असलेलें अद्भुत वातावरण काढून टाकून आपण कथानकाला मानवी जीवनाचे नियम लावले तर अनवस्था प्रसंग उद्भवेल. मेनका ही इंद्र राजांची रखेली; प्राध्यापक विश्वामित्र याचा पाणउतारा करण्याची कामगिरी तिला इंद्रानें सांगितली व ती तिनें बजावली. त्यांची बेवारशी मुलगी प्राध्यापक कण्वाला सांपडली. उन्हाळ्याच्या सुट्टीत तिला बरोबर घेऊन कण्व गुरुजी महाबळेश्वराला गेले; तेथें संस्थानिक दुष्यंतानें तिला गटवलें. पुढील कथाभाग सगळाच बदलावा लागेल. नोटिसा, फिर्यादी, अंगठीचा पुरावा, पोलिटिकल एजंटकडे अर्ज वगैरे अनेक लफडीं आधुनिक शाकुंतलांत येतील. करुण रसा-ऐवजी बीभत्स रस उत्पन्न होईल. असें कथानक मानवी जीवनाशी समांतर राहिलें तरी त्यांतील बहुतेक खुमारी नष्ट होईल. ह्या विवेचनावरून दिसून येईल, कीं कालिदासानें अद्भुताचा उपयोग अत्यंत संयमानें व कौशल्यानें केलेला असून त्यामुळे कथावस्तु सदोष झालेली नाहीं, इतकंच नव्हे तर पात्रांभोंवतालचें अद्भुत वातावरण स्थिर होण्यास मदत झालेली आहे; आणि असेंही दिसून येईल, कीं आधुनिक जीवनाचे अथवा साहित्याचे नियम प्राचीन कथावस्तूनां बेताबेतानेंच लावले पाहिजेत. असो.

शाकुंतलाच्या पांचव्या अंकातील एका श्लोकाचें विवरण शिवरामपंतांनीं असें केलें आहे कीं, जणूं महाविद्यालयांत संस्कृतचे अध्यापक प्रौढ विद्यार्थ्यांना हा विषय व्याख्यानांतून समजावून देत आहेत. दुर्दैवानें महाविद्यालयांतील विद्यार्थ्यांना अशा दर्जाचे प्राध्यापक मिळत नाहींत, ही गोष्ट अज्ञाहिदा.

यशापयश

शिवरामपंतांनीं काळपत्र सुमारें दहा वर्षें चालविलें. महाराष्ट्रांतील दहशतवादी चळवळीचा उगम व अंत याच काळांत झाला. गणेशखिंडींत रँडचा खून १८९७ मध्यें झाला आणि काळपत्र १८९८ सालीं निघालें. नाशिक येथे जॅक्सनचा खून १९०९ मध्यें झाला आणि पंतांना राजद्रोहाबद्दल १९०८ सालीं शिक्षा झाली. नाशिकच्या कटानंतर दहशतवाद्यांची सघटना निदान महाराष्ट्रांत तरी पुन्हां झाली नाहीं. या कटाच्या खटल्याचा निकाल होण्यापूर्वीच पंतांची शिक्षा संपून ते पुण्यास परत आले होते. १९१४ सालीं टिळक सुटून परत आले, तोंपर्यंत पंतांनीं राजकारणांत विशेष भाग घेतला नाहीं. टिळकांच्या स्वराज्याच्या चळवळीशीही ते समरस झाले नाहींत.

असहकारितेच्या चळवळीत ते सामील झाले ते तीत त्यांना क्रातीची बीजे दिसली म्हणून. अहिंसेचें तत्त्व त्यांनीं केवळ हंगामी धोरण म्हणून स्वीकारले होतें. पंतांनीं ज्या तत्त्वप्रणालीचा व संघटनेचा पुरस्कार केला त्या त्यांच्या डोळ्यांदेखत नामशेष झाल्या. त्यांचें वक्तृत्व व लेखन भावनाप्रधान असलें तरी त्यांचा पिंड बुद्धिप्रधान होता. दहशतवादाचीं रम्य कल्पनाचित्रें त्यांनीं रंगविलीं व त्यांनीं एक पिढी मंत्रमुग्ध झाली; पण होमकुंड पेटवलें तेव्हां इंधन कमी पडल्यामुळें यज्ञ पुरा होण्यापूर्वीच आग विझून गेली. त्यांचें नेतृत्व विफल झालें व अनुयायित्व सफल झालें नाहीं. टिळकांवर झालेल्या खटल्याच्या निकालावरून हिंदुस्थानच्या राजकीय प्रगतीचा कोणता भाग त्यांचा हें निश्चितपणें सांगतां येतें. सरकारबद्दल प्रीतीचा अभाव म्हणजे अप्रीती अशा मुद्यावर टिळकांना राजद्रोहाबद्दल १८९७ सालीं शिक्षा झाली; अधिकाऱ्यांनीं प्रजेचा अंत पाहिल्यामुळें बाँब गोळे उडतात व देशाचें दुर्दैव ओढवतें, हें तात्विक प्रतिपादन राजद्रोही ठरून त्यांना १९०८ सालीं शिक्षा झाली. स्वराज्य हा माझा जन्मसिद्ध हक्क आहे व तें मी मिळविणारच ही घोषणा मात्र १९१८ सालीं पूर्णपणें सनदशीर ठरली. एवढी राजकीय प्रगति तरी निश्चितपणें टिळकांच्या अंगीं लावतां येतें. टिळकांच्या कार्याचा आधार होता म्हणून महात्मार्जांच्या चळवळीत राष्ट्राला क्रांतीची बीजे दिसली. टिळकांनीं आपल्या जीवनाचा तात्विक निष्कर्ष गीता-रहस्यांत अनुस्यूत केला आहे. शिवरामपंत त्यांच्या तोडीचे विद्वान व तत्त्वज्ञ-पण भविष्य काळावर चिरस्थायी ठसा राहिल अशी तत्त्वप्रणाली त्यांनीं मागें ठेवली नाहीं. त्यांचे लेख हा त्यांच्या विचारसृष्टीतील एक अंश मात्र आहे. राजद्रोहाचे विष आतांपर्यंत आम्ही इतकें प्यालों आहोंत कीं, त्यांच्या लेखांतील विषव्रीजांचा तत्कालीन वाचकांवर कसा परिणाम होऊं शकला हेही आपणास कदाचित् समजणार नाहीं. म्हणून अखेरीस एवढेंच सांगावयाचे कीं, वाचकांनीं आजच्या दृष्टीनें या लेखांकडे पाहूं नये, तत्कालीन परिस्थिति कल्पून त्यांकडे पहावें, म्हणजे त्यांतील खरी खुमारी कळेल.



दुखण्यांनी आणि हारांनीं भारावलेले
वेळगांव साहित्य संमेलनाचे अध्यक्ष-शिवरामपंत परांजपे.

महाराष्ट्र साहित्य संमेलन : अध्यक्षीय भाषण : : १

बेळगांव येथे १९२९ साली भरलेल्या चौदाव्या महाराष्ट्र साहित्य-संमेलनाचे अध्यक्ष म्हणून दिलेले व्याख्यान.

सभ्य गृहस्थ हो, आपण मला या चौदाव्या महाराष्ट्र साहित्यसंमेलनाचे अध्यक्षपद दिले, याबद्दल मी आपला अत्यंत आभारी आहे. आपल्या या कृपेबद्दल कृतज्ञता व्यक्त करणे हे जे माझे पहिले कर्तव्यकर्म ते करून झाल्यानंतर याच्या पुढील कार्याकडे मी आपल्या परवानगीने वळतो. महाराष्ट्र साहित्याच्या संबंधाचे हे चौदावे संमेलन आहे. याच्यापूर्वी अशा प्रकारची तेरा संमेलने होऊन गेलेली आहेत. या मागील तेरा संमेलनांच्या इतिहासाच्या पायावरच आपल्याला या चौदाव्या संमेलनाची इमारत उभारावयाची आहे. परंतु या तेरा संमेलनांपैकी पहिल्या कांहीं कांहीं संमेलनांचा इतिहास फारसा पूर्णत्वाने आज उपलब्ध होऊ शकत नाही.

पूर्व इतिहास

असे दिसते की, इ. स. १८८५ साली पुणे येथील कै० माधवराव रानडे वगैरे त्या वेळच्या प्रमुख मंडळींच्या मनामध्ये साहित्यसंमेलनाची पहिली कल्पना येऊन त्याप्रमाणे त्या साली पुणे येथेच साहित्यसंमेलनाचे पहिले अधिवेशन भरविण्यांत आले. जुने पेशव्यांचे दप्तर तपासणे, नवीन ग्रंथ मराठीत तयार करणे, इग्रजंतील चांगल्या ग्रंथांची भाषांतरे करविणे, वगैरेसारखे उद्देश या पहिल्या संमेलनामध्ये ध्येय म्हणून पुढे मांडण्यांत आले. व त्या वेळी कै० माधवरावजी रानडे यांच्यासारख्या महाराष्ट्रांतील पुढ्यांच्यांनी ज्या ध्येयभूत बीजाचे रुमारोपण केले, त्यांना कशी सुंदर फळे येऊ लागलेली आहेत, हे हल्ली आपल्याला प्रत्यक्ष अनुभवाने पाहावयाला सांपडत आहे. आपल्या महाराष्ट्र साहित्यसंमेलनाच्या आद्यप्रवर्तकत्वाचे

श्रेय तर कै० रानडे यांच्याकडे आहेच; पण हल्लो निरनिराळ्या भाषांचीं जीं संमेलनें भरत आहेत, त्यांच्यापैकीं बहुतेकांच्या मुळाशीं आपल्या महाराष्ट्र संमेलनाची कल्पनाच कारणीभूत झालेली आहे, हें आपण विसरतां कामा नये. कै० रानडे यांनीं त्या वेळीं विधायक आणि राष्ट्रसंवर्धक अशा स्वरूपाच्या ज्या अनेक गोष्टींच्या सुरवाती करून दिल्या, त्याबद्दल व त्यांच्या त्या राष्ट्रसंवाधिनी दूरदृष्टीबद्दल आणि बुद्धिमत्तेबद्दल हल्लींच्या पिढीनें पूर्णपणें उतराई होणे फार कठिण आहे. असो. त्यानंतरचें दुसरें संमेलन १९०६ सालीं साताऱ्यास श्री. रा. रा. दादासाहेब करंदीकर यांचे अध्यक्षतेखालीं भरलें. यानंतरचें तिसरें संमेलन फिरून पुण्यासच कै० गोविंद वासुदेव कानिटकर यांच्या अध्यक्षतेखालीं भरून मुंबई युनिव्हर्सिटीमध्ये मराठी भाषेचा प्रवेश करविणें, ऐतिहासिक व वाङ्मयात्मक लेखांचा संग्रह करणें, इतिहाससंशोधनास व्यवस्थित स्वरूप देणें, शिलालेखांचें वाचन करणें, मराठी कवींचीं काव्यें प्रकाशित करणें, मराठींत एन्सायक्लोपीडिया-सारखे ज्ञानकोश तयार करविणें, वगैरेसारख्या विषयांची चर्चा करण्यांत आली.

साहित्यपरिषदेची स्थापना

परंतु ही साहित्यसंमेलनें जरी अशा रीतीनें पुणें, सातारा, वगैरे ठिकाणीं भरत होतीं, तरी तीं स्वभावतःच अस्थिर आणि फिरतीं अशी असल्यामुळें त्यांच्या त्या संचाराला कांहीं तरी कायमचें स्वरूप येण्याकरितां व त्यांच्यावर एकसूत्रबद्धतेचें कांहीं तरी नियंत्रण असण्याकरितां या वेळीं साहित्यपरिषद् या नांवाची एक मध्यवर्ती स्वरूपाची अशी कायमची संस्था स्थापन करण्यांत आली. परंतु या संस्थेचा कायमपणा कित्येक वर्षेपर्यंत साहित्यसंमेलनांच्याप्रमाणेच कायम होऊं शकला नाही. परंतु बडोद्यास १९०९ सालीं भरलेल्या संमेलनांत नेमलेल्या कमिटीचा रिपोर्ट १९१२ सालीं अकोल्याच्या संमेलनांत मंजूर होऊन साहित्यपरिषदेची पुनर्घटना सर्वाकडून मान्य करण्यांत आली. व त्यानंतर १९१७ सालीं इंदुरास झालेल्या संमेलनाच्या प्रसंगीं श्रीमंत सवाई तुकोजीराव होळकर यांच्याकडून दहा हजार रुपयांची रक्कम या साहित्यपरिषदेच्या मदतीदाखल मिळून तैथपासून या मध्यवर्ती संस्थेला बरेंच महत्त्व आणि व्यवस्थितपणा प्राप्त झालेला

आहे. शिवाय या संस्थेचे 'महाराष्ट्र साहित्य-पत्रिका' या नांवाचे एक मुखपत्र असून शके १८५० च्या चैत्र शुद्ध १ पासून सुप्रसिद्ध वाङ्मयसेवक श्रीयुत रा. रा. नारायण गोविंद चापेकर, यांच्या व्यवस्थेशीर संपादकत्वाखाली तें त्रैमासिकाच्या स्वरूपांत नियमित रीतीनें प्रसिद्ध होत असतें. त्यांतील विषयांची निवड, लेखकांची विद्वत्ता आणि प्रतिपादनांतील प्रौढता, यांच्या योगानें साहित्यपरिषदेच्या कार्यांत चांगलीच भर पडत आहे, ही मोठी अभिनंदनीय गोष्ट आहे.

संमेलनें ३ ते १३

तिसरें साहित्यसंमेलन पुण्याम ज्ञात्याचा इतिहास पूर्वी मांगण्यांत आलेलाच आहे. त्यानंतर १९०७ सालीं कै० विष्णु मोरेश्वर महाजनी यांच्या अध्यक्षतेखालीं चौथें संमेलन आणि १९०८ सालीं रा. रा. चिंतामणराव वैद्य यांच्या अध्यक्षतेखालीं पांचवें संमेलन, अशीं हीं दोन्ही संमेलनें पुण्यासच भरलीं. यानंतर त्याच्याच पुढल्या वर्षीं, म्हणजे १९०९ सालीं, कै० कीर्तिकर यांच्या अध्यक्षतेखालीं बडोदें येथें सहावें संमेलन झालें. त्यानंतर तीन वर्षांनीं १९१२ सालीं अकोलें येथें सातवें संमेलन भरलें व आणखी तीन वर्षांनीं १९१५ सालीं मुंबई येथें आठवें संमेलन भरण्याचा योग आला. पुढें दोन वर्षांनीं १९१७ सालीं इंदूरला नववें संमेलन भरलें आणि नंतर फिरून मध्यंतरीं चार वर्षे जाऊन १९२१ सालीं बडोद्यानें दहावें संमेलन बोलाविलें. पण बडोद्याहून अकरावें संमेलन १९२६ सालीं मुंबईस येण्याला पांच वर्षे लागलीं. परंतु याच्यापुढें मात्र दरसाल संमेलनें भरत जाऊन १९२७ सालीं पुण्यास बारावें आणि १९२८ सालीं ग्वाल्हेरास तेरावें हीं संमेलनें नियमितपणें भरलीं. सातव्या संमेलनापासून तों तेराव्या संमेलनापर्यंतचे अध्यक्ष कै० हर्गिभाऊ आपटे, श्री. वाळासाहेब पटवर्धन, कै० गणेश जनार्दन अगाधे, श्री. नरसोपंत केळकर, सरदार माधवराव किंबे, श्री. श्री. कृ. कोल्हटकर व श्री. माधवराव अणे याप्रमाणें अनुक्रमानें होते.

या तेरा संमेलनांपैकीं पहिलें आणि दुसरें यांच्या दरम्यानचें वीस वर्षांचें अंतर सोडून दिलें, तर १९०६ पासून १९०९ पर्यंतचीं संमेलनें नियमितपणें भरत गेलीं. पण याच्यापुढील सतरा वर्षांच्या अवधीमध्ये हीं

संमेलनें भरविण्याच्या बाबतींत अतिशय अनिश्चितपणा उत्पन्न झाल्याचें आढळून येतें. कदाचित् १९०९ सालापासून महाराष्ट्रांत जी एक विलक्षण राजकीय परिस्थिति उत्पन्न झालेली होती, त्याचाही असा हा परिणाम झाला असेल. पण तें कांहींही असलें, तरी १९२६ पासून आतां फिरून हीं संमेलनें सालोसाल नियमितपणें भरूं लागलीं आहेत, हो समाधानाची गोष्ट आहे. व यावरून या कार्याविषयीची लोकांमधील आस्था आणि अभिरुचि व्यक्त होत आहे.

हा या संमेलनांच्या संबंधींचा कालाच्या दृष्टीनें विचार झाला. त्याचप्रमाणें स्थलाच्या दृष्टीनेंही या संमेलनांकडे आपणांला पाहतां येण्यासारखें आहे. संमेलनाच्या एकंदर तेरा स्थळांपैकीं पुण्यानें पांच वेळां, मुंबईनें दोन वेळां आणि बडोद्यानें दोन वेळां, हीं संमेलनें भरविलीं आहेत. मराठी भाषा बोलणाऱ्या संस्थानांच्या दृष्टीनें पाहिलें, तर बडोदें, इंदूर आणि ग्वाल्हेर, या संस्थानांनीं हीं संमेलनें बोलावण्यांत भाग घेतला, आणि पूर्वीच्या पेशवाईच्या वेळच्या राजकारणांतील मराठा कॉन्फिडरसीप्रमाणें हल्लींच्याही या वाङ्मयविषयक मराठी कॉन्फिडरसीमधील आपआपलीं कर्तव्ये करण्याला हीं प्रमुख संस्थाने आज पुढें येत आहेत, ही गोष्ट अभिनंदनीय आहे. आणि अकोल्यानें या संमेलनाला एकदां आपल्या घरी प्रेमाचें आमंत्रण देऊन वऱ्हाडचें महाराष्ट्राशीं असलेलें आपलें जुनें जिऱ्हाळघाचें नातें प्रस्थापित केलें आहे, या बंधुभावाबद्दल वऱ्हाडच्या संबंधानें कोषाला अभिमान वाटणार नाहीं

संमेलनें भरविण्यांतील हेतु

ही जी या तेरा संमेलनांची त्रेंचळीस वर्षांची हकीकत वर दिलेली आहे, त्यांत त्या त्या संमेलनांचे समग्र ठराव येथें थोडक्यांत देणें शक्य नाहीं. तरी पण पहिल्या संमेलनांतील माधवराव रानडे आणि तेराव्या संमेलनांतील माधवराव अणे या दोन टोकांच्या दोन माधवरावांच्या कक्षेमध्ये सांपडलेल्या सर्व ठरावांचा मथितार्थ आणि मुख्य हेतु म्हटला, तर तो आपल्या मराठा भाषेची अभिवृद्धि करणें हाच होय, हें उघड आहे. आपल्या भाषावृद्धीचे निरनिराळ्या लोकांकडून वैयक्तिक प्रयत्न चाललेलेच अमतात. परंतु त्या भिन्नभिन्न प्रयत्नांचें एकीकरण व्हावें, त्यांच्यांत एकसूत्रीपणा उत्पन्न व्हावा आणि त्यांना हल्लींच्या आपल्या राष्ट्रीय आकांक्षांच्या दृष्टीनें सुसंघटित

स्वरूप यावें, हाच मुख्यत्वेकरून असलीं सामुदायिक संमेलनें भरविण्यांतील मुख्य हेतु असतो. आतां भाषाभिवृद्धि हाच जर मुख्य हेतु असेल, तर ती भाषेची अभिवृद्धि दोन प्रकारांनीं होत असते, हें उघड आहे. ते दोन प्रकार म्हणजे एक नैसर्गिक व दुसरा कृत्रिम. यांत नैसर्गिक प्रकार हाच खरा महत्त्वाचा होय; आणि कृत्रिम प्रकार हे फक्त त्या निसर्गाला केवळ मदत करण्याकरितां म्हणूनच उपयोजावयाचे असतात. मेघोदरांतून पाऊसच पडला नाही, तर त्या पावसाचें पाणी सांचवावयाचें कोठलें आणि त्याचे कालवे बांधून त्यांच्या योगानें शेतें सुपीक करावयाचीं कशीं ? सारांश, निसर्गाच्या अनुकूलतेवरच मानवी प्राण्यांच्या कृत्रिम उपायांची सगळी धडपड चालली असते. भाषेची वाढ ही निसर्गाच्या नियमाप्रमाणें आपोआपच होत असते. 'देवीं वाचमजनयन्त देवाः' या मंत्रांत म्हटल्याप्रमाणें परमेश्वरानें वाचाशक्ति निर्माण करून दिल्यापासून स्थलकालादिकांच्या भेदानुमार निरनिराळे लोक आपापल्या निरनिराळ्या भाषा बोलू लागलेले आहेत; आणि त्या भाषांच्या द्वारानें सर्व लोक आपापले नित्याचे लौकिक व्यवहार साध्य करून घेत आलेले आहेत. पण आहारनिद्रादिक क्षुद्र लौकिक व्यवहार साध्य करून घेणें, एवढ्यानेच कांहीं वाग्देवतेच्या निमितीची इतिकर्तव्यता संपते असें कोणीही समजस मनुष्य समजणार नाहीं. वाग्देवतेच्या प्रसादानें निर्माण होणाऱ्या वाङ्मयाचें कर्तव्यक्षेत्र याच्यापेक्षां किती तरी विस्तृत, विशुद्ध आणि वैदग्ध्ययुक्त असें आहे. आणि येथेंच मनुष्याच्या कृत्रिम उपायांच्या योजनेला या विषयामध्यें प्रवेश पावण्याला अवकाश सांपडतो.

भाषाभिवृद्धीचें एक साधन—वाढती लोकसंख्या

व्यवहार आणि विचारविनिमय हेतु सिद्धीस नेण्याकरितां पृथ्वीच्या पाठीवर आतांपर्यंत किती भाषा निर्माण झाल्या असतील आणि किती लयाला गेल्या असतील, याचा कोणत्याही इतिहासाला आणि कोणत्याही प्राचीन आंकडेशास्त्राला अद्यापि पत्ता लागलेला नाहीं. फार काय, पण हल्लीं पृथ्वीच्या पाठीवर ज्या अनेक भाषा बोलल्या जात आहेत, त्यांचेंही परिसंख्यान करणें अशक्य आहे. पण त्या भाषा रानटी लोकांच्या असोत किंवा सुधारलेल्या लोकांच्या असोत, त्या भाषा बोलणारांपैकीं प्रत्येकाला त्या आपापल्या भाषेचा मोठा अभिमान वाटत असतो. सर्वच भाषा देवानें

दिलेल्या कंठांतून निघून देवानें दिलेल्या जिव्हेच्या द्वारानें अभिव्यक्त होत असतात, अशी जरी वास्तविक स्थिति आहे, तरी माझी भाषा तेवढी देव-भाषा आहे, देव माझ्याच भाषेंत बोलत असतात आणि नंदनवनांतील देवांगना माझ्या भाषेंतच आपलीं गाणीं गात असतात, अशी लोक आपल्या भाषेबद्दल प्रौढी मिरवूं लागतात. ते आपल्या भाषेला मातृभाषा असें नांव देऊन तिला मातृवत् पूज्य मानूं लागतात; आणि जगाच्या प्रारंभापासून आपले पूर्वज या भाषेंत बोलत आले आणि जगाच्या अंतापर्यंत आपलें वंशज याच भाषेंत बोलत राहणार, अशा स्वतःच्या भाषेबद्दल स्वाभिमान-मूलक कल्पना त्यांच्या डोक्यांत प्रसव पावूं लागतात. अशा निरनिराळ्या प्रकारच्या कल्पनांनीं आणि कारणांनीं मनुष्याच्या मनांत आपल्या भाषेच्या-बद्दल अभिमान उत्पन्न झाला, म्हणजे मग त्या भाषेची अभिवृद्धि कशी होईल, याच्याबद्दल त्यांच्या मनांत सहजच पुढें विचार उत्पन्न होऊं लागतात. पण कोणत्याही भाषेची अभिवृद्धि कशी होईल, या प्रश्नाबद्दलचें अगदीं पहिलें आणि अगदीं साधें उत्तर असें आहे कीं, जितके त्या भाषेचे बोलणारे जास्त, तितकी त्या भाषेची अभिवृद्धि जास्त. म्हणजे थोडक्यांत सांगावयाचें झालें, तर भाषेची अभिवृद्धि ही त्या भाषेंतील लोकसंख्येवरून अजमावली जाते. पण अशा लोकांची संख्या वाढणें हें देखील फिरून थोड्याबहुत अंशानें निसर्गावरच अवलंबून राहते. अशा स्थितीमध्ये एखादी विशिष्ट भाषा बोलणाऱ्या लोकांची संख्या वाढविण्याला नैसर्गिक मार्गाशिवाय कांहीं कृत्रिम साधनें उपयोगांत आणतां येतात किंवा नाही, असा प्रश्न आपल्यापुढें विचाराकरितां उपस्थित होतो.

इतर साधनें—राज्याभिवृद्धीनें भाषाभिवृद्धि

या प्रश्नाच्या समाधानाकरितां आपण जगाच्या इतिहासाचीं पानें चाळू लागलों, तर त्यांत आपल्याला असें आढळून येतें कीं, राज्याभिवृद्धीनें पुष्कळ वेळां भाषाभिवृद्धि होत असते. रोमन लोकांच्या प्रजासत्तात्मक राज्यांतील आणि साम्राज्यांतील योद्धे जिकडे जिकडे प्रांत काबीज करीत गेले, तिकडे तिकडे त्यांची लॅटिन भाषा त्यांच्या पाठीमागून गेली; आणि युरोप खंडांतील बहुतेक देशांतील सुप्रबुद्ध लोकांमध्ये थोड्या शतकांपूर्वीं त्याच लॅटिन भाषेचा जिकडे तिकडे अत्यंत प्रसार झालेला होता. हल्लींच्या

इंग्लिश भाषेचीही तशीच गोष्ट झालेली आहे. इंग्लिशांनीं जे जे मुलूख आपल्या तागडीच्या जोरावर काबीज केले, आणि जे जे त्यांनीं आपल्या वसाहतींनीं वसविले आणि व्यापारांनीं वाढविले, तेथें तेथें इंग्लिश बोलणाऱ्या लोकांची संख्या आज जर पुष्कळ वाढली असली तर त्यांची राज्याभिवृद्धि हेंच त्यांच्या भाषाभिवृद्धीचें एक प्रमुख आणि प्रबळ कारण आहे, असें म्हणण्यास कांहीं प्रत्यवाय दिसत नाहीं. हल्लीं सगळ्या जगांतील इंग्रजी भाषा बोलणाऱ्या लोकांची संख्या अकरा आणि बारा कोटि यांच्या दरम्यान आहे. व इतकी मोठी संख्या दुसरी कोणतीही भाषा बोलणाऱ्या लोकांची नाहीं. अथवा इतरांची उदाहरणें कशाला पाहिजेत? आपल्या मराठी भाषेचीच गोष्ट आपण घेतली, तर तेथेंही आपल्याला वरील सिद्धांताचें प्रत्यंतर दृष्टोत्पत्तीस येतें. मराठी भाषा ही वास्तविक पाहिलें असतां मूळची फक्त महाराष्ट्राची भाषा. पण ती आज मद्रासेंतील तंजावरांत, गुजराथेंतील बडोद्यांत, गोंडवनांतील नागपुरांत आणि उत्तर हिंदुस्थांतील धार, देवास, इंदूर, ग्वाल्हेर, सागर, झांशी, इत्यादि ठिकाणीं जी बोलली जात आहे, त्याचें कारण काय? मद्रास इलाख्यांतील मराठीचा प्रसार अलीकडे जरी कमी झाला असला, तरी एकदां अशी एक वेळ होती कीं, ज्या वेळीं खुद्द मद्रास सरकारचे आणि दक्षिण हिंदुस्थानांतील इतरही कित्येक संस्थानांचे जमाखर्ची हिशेब मराठीमध्ये ठेवले जात असत. या सर्व ठिकाणीं पूर्वीच्या शूर मराठे शिपायांनीं आणि सरदारांनीं आपलीं मराठी राज्यें स्थापन केलीं, म्हणूनच तेथें मराठी भाषा बोलली जात आहे, असें नव्हे काय? घनाजी जाधव आणि संताजी घोरपडे हे आपले मराठ्यांचें लष्कर आपल्याबरोबर घेऊन चंदीचंदावरकडे मुलूखगिरी करीत चालले होते, त्या वेळेला ते आपल्या स्व-राज्याबरोबर न कळत आपल्या स्वभाषेचाही मद्रास इलाख्यांत सोडूर, गुत्ती तंजावर, वगैरे अनेक ठिकाणीं प्रसार करीत चालले होते, हें भाषाभ्यासी लोकांनीं विसरतां कामा नये. पुस्तकें लिहून भाषेचा प्रसार केला जातो, अशी अलीकडच्या इंग्रजीशाहीमध्ये एक कल्पना रूढ झालेली आहे. पण ती अगदीं बरोबर आहे, असें नाहीं. अथवा एका निराळ्या दृष्टीनें बोलावयाचें झाल्यास ती थोडीशी खरीही आहे! कारण, दक्षिणेंतून निघून हिंदुस्थानच्या उत्तरेच्या टोकापर्यंत जाणारे बाजीराव बल्लाळ, राघोबादादा, भाऊसाहेब

पेशवे, रघोजीराव भोसले, मल्हारराव होळकर, महादजी शिंदे, वगैरे लोक हेही एका दृष्टीनें एक प्रकारचे ग्रंथकारच होते ! मात्र त्यांची ग्रंथ लिहिण्याची तऱ्हा थोडी वेगळी होती ! ते घोड्यावर बसून आपले घोडे भरधाव फेकीत असतां एकीकडे ते आपले ग्रंथ लिहीत असत ! शत्रूच्या अंगांतील रक्त ही त्यांची शाई ! त्यांच्या तरवारी या त्यांच्या लेखण्या ! आणि उत्तरेकडील रणक्षेत्रे हे त्यांचे ग्रंथ लिहिण्याचे कागद ! अशा सामग्रीनें त्यांनी आपले मराठी भाषेंतील विजयग्रंथ लिहून ठेविलेले आहेत ! आणि या ग्रंथांच्या योगानें उत्तर हिंदुस्थानांत त्यांनी आपल्या दक्षिणी भाषेची कायमची प्रस्थापना करून ठेविली आहे !

आपल्या मराठी भाषेनें वर सांगितल्याप्रमाणें जसे कांहीं नवीन प्रांत काबीज केले आहेत, त्याचप्रमाणें तिनें आपल्या ताब्यांतील कांहीं जुने प्रांत आपल्या हातून घालविल्याचींही कांहीं उदाहरणें आपल्या या दुर्दैवी देशाच्या इतिहासामध्ये आगमितीला उपलब्ध होत आहेत. इंग्रजी भाषेनें आपल्या मराठी भाषेच्या हद्दीमध्ये केलेले अतिक्रमण तर महशूरच आहे. पण त्या-शिवाय हल्लीं दक्षिण हैदराबाद या नांवानें जो प्रांत ओळखिला जात आहे, व हल्लीं जेथें मुसलमानी अमदानी चालू आहे, तो मूळचा बहुतेक प्रांत आपल्या मराठी भाषेच्या अंमलाखालील होय. वेरूळचीं लेणीं, दौलताबादचा किल्ला देवगिरीच्या राजांचें राज्य, प्रतिष्ठान शहर आणि त्या बाजूचा गोदावरी नदीच्या किनाऱ्यावरील बराच मोठा भाग, या सर्व प्रदेशांतून पूर्वीं एकदां आपली मराठी भाषाच बोलली जात होती. महानुभाव पंथाचें पूर्वींचें वाङ्मय, ज्ञानेश्वर महाराजांची ज्ञानेश्वरी, श्रीएकनाथ महाराजांचें एकनाथी भागवत व इतर अनेक ग्रंथ या गोष्टीची खूण म्हणून अद्यापिही तेथील अवशेष कायम आहेत तसेंच पश्चिम किनाऱ्यावरील रत्नागिरी आणि कारवार या दोन जिल्ह्यांच्यामधील गोव्याचा प्रांत हेंहि अशाच प्रकारचें दुसरें एक उदाहरण होय. गोवें हा मराठ्यांचा मुलूख आणि गोव्यांतील भाषा ही मराठी भाषा. पण तेथें आज पोर्तुगीज भाषेनें आपलें डोकें खुपसलें आहे. तरी पण या दोन्हीही प्रांतांमध्ये परकीय भाषेला न जुमानतां आपली मराठी भाषा बराच टिकाव धरून राहिली आहे, ही मोठ्या समाधानाची गोष्ट आहे.

शिक्षणाचा प्रसार

येथपर्यंतच्या विवेचनावरून आपण असे पाहिले की, राज्यवृद्धीने बऱ्याच अंशी भाषेची वृद्धि होत असते. पण हा मार्ग सध्यां तरी निदान आपल्या मराठी भाषेच्या प्रसाराला मोकळा नाही. अशा स्थितीत दुसऱ्या उपायांचे अवलंबन करावयाचे म्हटले, तर त्यांत शिक्षणाचा प्रसार हा एक निरुपद्रवी उपाय होय. आपण नुसत्या मुंबई इलाख्यापुरतेंच बोलावयाचें म्हटले, तर या इलाख्यांतील एकंदर सुमारे अडीच पावणेतीन कोटि लोकसंख्येपैकी मराठी भाषा बोलणारे लोक जवळजवळ एक कोटि निघतील. इतके लोक जरी मराठी भाषा बोलणारे असले, तरी यांतील सर्वच लोक मराठी भाषेच्या अभिवृद्धीला किंवा मराठी वाङ्मयाच्या वाढीला मदत करण्याला लायक आहेत, असें नाही. एक कोटि ही संख्यादेखील कांहीं थोडकी नाही. पण यापैकीं सुशिक्षित किंवा निदान साक्षर तरी किती आहेत यांचें प्रमाण शेंकडा आठ दहाच्या आंतच पडतें. हें प्रमाण आपण वाढविलें पाहिजे. सक्तीच्या शिक्षणाची आवश्यकता लोकांना भासू लागली आहे. व त्याबद्दलचे जरूर ते अधिकार म्युनिसिपालिट्या आणि लोकल बोर्डे यांना देण्यांत येत आहेत. परंतु ही प्रगति फार सावकाशीनें होणारी आहे. तिच्यामध्ये त्वरितता उत्पन्न करणें आवश्यक आहे. यांतच स्त्रीशिक्षणाचाही प्रश्न समाविष्ट होतो. उच्च वर्गातील स्त्रियांमध्ये हल्लीं स्त्रीशिक्षणाचा प्रसार फार झपाट्यानें होत असून त्या योगानेही मराठी भाषेच्या आणि वाङ्मयाच्या वाढीला पुष्कळ उत्तेजन मिळत आहे. स्त्रियांच्याकरितां शाळा, कॉलेजे, इतकेंच नव्हे, तर स्वतंत्र युनिव्हर्सिटीही स्थापन झाली असून सर्व प्रकारच्या परीक्षांतून स्त्रिया उत्तीर्ण होऊं लागल्या आहेत. आणि वकील, जज्ज, डॉक्टर, कौन्सिलर, वगैरे कामांवरही स्त्रिया अधिष्ठित होत आहेत. यामुळे स्त्रीशिक्षणाची होत असलेली प्रगति आपल्या भाषेच्या उत्कर्षाला पुष्कळ अंशी कारणीभूत होईल, यांत संशय नाही.

उत्कृष्ट वाङ्मय

शिक्षणाच्या प्रसारानें आपल्या मराठी भाषेचा प्रसार जास्त होईल, ही गोष्ट तर निर्विवादच आहे. पण आपल्या भाषेचा जास्त फेलाव होण्याला आणखीही एक साधन आहे. आणि तें साधन म्हटले म्हणजे

आपल्या भाषेत निर्माण होणारं उत्कृष्ट वाङ्मय हें होय. हल्लींच्या आपल्या मराठी भाषेच्या उत्क्रांतीकडे आपण पाहिलें, तर आपल्याला असें आढळून येतें कीं, इतर भाषांतील चांगलें वाङ्मय आपल्या मराठी भाषे-मध्ये आणण्याचेच अजून आपले प्रयत्न चाललेले आहेत. पण आपलें मराठी वाङ्मय लोकांनीं आपल्या भाषांतून भाषांतरित करून घ्यावें, अशी लालसा इतरांच्या मनांत उत्पन्न होईल, इतक्या दर्जाचें वाङ्मय अजून आपण आपल्यामध्ये उत्पन्न करण्याला समर्थ झालेलीं नाहीं. संस्कृत भाषेतील ग्रंथ पाहिले, तर ते आपल्या पूर्वजांनीं दुसऱ्या कोणत्या भाषांतून भाषांतरित करून घेतले असतील, असें दिसत नाहीं. ज्योतिष, गणित वगैरेसारखे कदाचित् कांहीं विषय कांहीं विशिष्ट बाबतीं पुरते वगळले असतां बाकीची आपल्या आर्यांची ग्रंथरचना स्वयंस्फूर्तिमूलकच असली पाहिजे असें दिसतें. पण बाकीच्या अर्वाचीन भाषांची तशी गोष्ट मुळीच नाहीं. हल्लींच्या ज्या इंग्रजी भाषेवर सूर्य कधींच मावळत नाहीं, त्या इंग्रजी भाषेतीलही पुष्कळ पुस्तके ग्रीक, लॅटिन, फ्रेंच, जर्मन, रशियन, संस्कृत, पाली, इजिप्शियन, पर्शियन, वगैरे भाषांतून भाषांतरित करून घेतलेलीं आहेत. व फ्रेंच, जर्मन वगैरे इतर अर्वाचीन भाषांचीही अशीच स्थिति आहे. आणि याच सार्वत्रिक क्रमाचें आणून मराठीमध्येही अनुकरण चालविलें असून संस्कृत, पर्शियन, इंग्लिश, फ्रेंच वगैरे भाषांतील चांगले ग्रंथ आपण मराठी वाचकांपुढें सादर करित आहों. हा क्रम कांहीं दूषणार्ह आहे असें नाहीं. जें चांगलें असेल, तें दुसऱ्यापासूनही आवश्यक घ्यावें. पण आपली मराठीच्या अभिवृद्धीचा महत्त्वाकांक्षा एवढ्यानेच परितृप्त होतां कामा नये. हिमालयांतील सगळ्या निर्झरांचें पाणी आपल्या पात्रामध्ये सांठवून घेतल्यानंतर आतां हें पवित्र आणि निर्मळ निर्झरोदक आपल्या कांठच्या प्रांतांतील लोकांना पाजून त्यांची अंतःकरणे मी संतोषित करीन, हें जसें त्या गंगेला वाटत असतें, त्याप्रमाणें आपुढें आपल्या मराठी भाषेची महत्त्वाकांक्षा असली पाहिजे. आपल्या भाषेमध्ये आपण असें उत्कृष्ट वाङ्मय निर्माण केलें पाहिजे कीं, त्या वाङ्मयांतील सुंदर आणि प्रतिभासंपन्न पुस्तकांचें आपल्या भाषेत आपण भाषांतर केव्हां करून घेऊं, अशी इतर भाषा बोलणारांच्या मनांत पिपासा उत्पन्न होऊन त्यांनीं त्याकरितां आपापल्या भाषांतून

ट्रॅन्स्लेशन सोसायट्याचा स्थापन केल्या पाहिजेत. बंगाल्यांतील बंकिमचंद्र, सर रवीद्रनाथ टागोर, वगैरेसारख्या लेखकांनी आपल्या बंगाली भाषेला अशा उच्च दर्जावर आणून ठेविले आहे; व त्यामुळे त्यांची इतर भाषांतून भाषांतरें झालेली आहेत. त्याचप्रमाणे तुळशीदास, कबीर, मिराबाई, इत्यादि हिंदी कवींनीही आपली हिंदीमधील काव्ये हिंदुस्थानांतील सर्व भाषांतील लोकांना प्रिय होतील, इतक्या उत्कृष्टतेला नेऊन पोचविलेली आहेत. तितक्या स्पृहणीय स्थानाप्रत मी आपल्यांतील ग्रंथांना केव्हा नेऊन ठेवीन, अशी मराठी प्रतिभेला रात्रंदिवस तळमळ लागून राहिली पाहिजे. म्हणजे अशा रीतीनेही आपल्या मराठी भाषेचा आणि वाङ्मयाचा इतर प्रांतांतील लोकांमध्ये प्रसार होण्याला पुष्कळ सुलभता प्राप्त होईल.

पण आपल्या मराठी वाङ्मयाचा इतर प्रांतांतील लोकांमध्ये जास्त प्रसार होण्याला आणखीही एक साधन आहे. आणि तें साधन म्हटलें म्हणजे

नागरी लिपीचा प्रचार

हें होय. या साधनाचा प्रचार आपण आपल्या देशांत जारीनें सुरू करण्याचा प्रयत्न केला, तर त्याच्या योगानें फक्त आपल्या मराठी वाङ्मयाचाच इतर भाषांतून फैलाव होईल असें नसून, इतर प्रांतांच्या भाषांतील पुस्तकेही आपल्या महाराष्ट्रीय लोकांना सहजगत्या समजू लागून तितक्या प्रमाणानें एका दृष्टीनें आपली महाराष्ट्रीय ग्रंथसंपत्तीही वृद्धिगत होईल असें म्हणण्यास हरकत नाही. हिंदी, बंगाली, गुजराथी, मराठी, सिंधी, अशा या कांहीं भाषा सकृद्दर्शनीं जरी भिन्न भिन्न दिसत असल्या तरी वस्तुतः त्या एकच आहेत, असें म्हणण्यास हरकत नाही. कारण या सगळ्या भाषा आर्यन शाखेपैकीं असून त्यांची उत्पत्ति बहुतेक संस्कृतपासूनच झालेली आहे. देशकालपरत्वे या देशी भाषांच्या प्रत्ययांतून वगैरे कांहीं फेरफार झालेले आहेत. परंतु यांच्यांतील बहुतेक प्रातिपदिके संस्कृतमधूनच घेण्यांत आलेली असून मराठींतील तर एकंदर शब्दांपैकीं नऊदशांश शब्द संस्कृतांतून घेतलेले असल्याकारणानें, ज्यांना साधारणतः संस्कृत शब्दांची माहिती आहे त्यांना, थोड्याशा अभ्यासानें या भाषा समजण्याला अडचण पडत नाही, असा अनुभव आहे. यावरून हें लक्षांत येईल कीं, हल्लीं या भाषांमधून जें भिन्नत्व उत्पन्न झालेले आहे, तें शब्दमूलक नसून लिपिभेदामुळेच

पुष्कळ अंशीं उत्पन्न झालेलें आहे. ही लिपीची अडचण आपण जर काढून टाकिली, तर या वर सांगितलेल्या सर्व चारपांच भाषांचे मार्ग सर्वांना सारख्या रीतीनें मोकळे होतील. हल्लीं जातीजातीतील आणि पोटजातीतील बंधनें नष्ट करून अनेक लोकांच्या एकीकरणाचे जसे प्रयत्न चाललेले आहेत, त्याचप्रमाणें ही लिपिभेदांचीं बंधनें तोडून टाकल्यानें हिंदुस्थानांतील बऱ्याच भाषांचें एकीकरण आपल्याला यशस्वी रीतीनें करतां येण्यासारखें आहे. कानडी, तामीळ, तेलगू, तुळू, मल्याळम्, वगैरे दक्षिणेवडील भाषा द्रवीडियन शाखेपैकी असल्यामुळें त्यांच्यासंबंधानें तूर्त जरी हा एक लिपीचा प्रयत्न यशस्वी होणें शक्य दिसलें नाहीं, तरी हिंदी, बंगाली, गुजराथी, मराठी, वगैरे ज्या संस्कृतोत्पन्न भाषा आहेत, त्यांच्या बाबतींमध्ये ही एक लिपीच्या प्रयोगाची कल्पना सुलभ होण्याला कांहींच अडचण नाहीं. या चारपांच भाषांतील बहुतेक सुशिक्षित लोकांना संस्कृत भाषा अवगत असतेच. आणि संस्कृत ही जी देवांची भाषा ती देवनागरी लिपींतच लिहिलेली असल्यामुळें, ती देवनागरी लिपि त्या सर्वांच्या पूर्ण परिचयाची असते. त्या देवनागरी लिपिमध्ये हिंदी व मराठी या भाषा हल्लीही लिहिल्या जात आहेत. परंतु बंगाली, गुजराथी, सिंधी, वगैरे लिपिमध्ये कांहीं कांहीं फरक आहेत ते टाळण्यासाठीं, सर्वत्र सर्रास जर देवनागरी लिपीचा उपयोग करण्यांत येऊं लागला, तर त्याच्यापासून भाषाविषयक दृष्टीनें सगळ्यांचाच किती तरी मोठा फायदा होणार आहे. बंगाली, गुजराथी, मराठी, या हल्लीं भाषेच्या धंद्यांतील फार मोठ्या व्यापारी पेठा झालेल्या आहेत. परंतु यांचा हा व्यापार लिपीच्या कोंडमाऱ्यामुळें आपापल्या ठिकाणीं कोंडून पडलेला आहे. पण एकलिपीच्या प्रयोगानें यांच्यामधील हे प्रतिबंधक दरवाजे खुले केले आणि यांच्या दरम्यान या एकलिपीच्या मार्गानें जर खुला व्यापार सुरू केला, तर भाषेच्या व्यापाराची किती तरी मोठी प्रगति होणार आहे. निरनिराळ्या लिपींतून लिहिल्या जाणाऱ्या या आपल्या निरनिराळ्या भाषा हे एक प्रकारचे निरनिराळे समुद्र आहेत. त्या निरनिराळ्या समुद्रांना एकमेकांशीं जोडणारे असे एकलिपीच्या प्रचाराचे सुएजचे कालवे जर आपण खणले, तर बंगालींतून गुजराथीतील आणि गुजराथींतून मराठीतील आपले प्रवास किती सुलभ होतील, याची कोणालाही कल्पना करतां येण्यासारखी

आहे. काँग्रेसने आणि नेहरू रिपोर्टने हिंदी ही आपल्या राष्ट्राची सार्वत्रिक भाषा असावी असें घोरण आंखलें आहे, हें युक्तच आहे. पण त्याच्याच बरोबर देवनागरी ही आपल्या राष्ट्राची—निदान आपल्या राष्ट्रांतील शक्य तितक्या भागांची तरी—सार्वत्रिक लिपि असावी, अशी योजना केली, तर तीही किती तरी फायदेशीर होईल. काशी येथील नागरीप्रचारिणी सभेने या दिशेने पुष्कळ दिवसांपासून नेटाचे प्रयत्न चालविले आहेत. त्या प्रयत्नांना प्रत्येक भाषेच्या अभिमान्यांनीं आपापल्या भाषेच्या प्रसारार्थ उत्तेजन देणें अवश्य आहे. अशा रीतीनें एकलिपीचा प्रसार झाला, तर हिंदी, बंगाली, गुजराथी, मराठी, सिंधी, वगैरे भाषांतील पुस्तके छापण्यासाठीं हल्लीं जे निरनिराळे टाईप लागतात, ते जाऊन संगळ्या प्रांतांतून एकच देवनागरी टाईप चालू होऊन छापखान्यांच्या कामांतही किती तरां सुलभता उत्पन्न होईल; आणि या चारपांच भाषांपैकीं कोणत्याही भाषेंत पुस्तक छापलें गेलें, तरी तें सर्वांना समजेल अशा देवनागरी लिपींत छापलें गेलेले असल्यामुळे अशा पुस्तकांचा वाचकवर्ग वाढून त्यांचा खपही साहजिकपणेच जात होईल.

हल्लींच्या राजकारणामध्यें भाषावार प्रांतरचनेचे एक तत्त्व निघालेलें आहे व त्या तत्त्वामध्येंही प्रस्तुतच्या राजकारणाच्या दृष्टीनें एक प्रकारचा तथ्यांश आहे. आपण आपल्या मुंबई इलाख्याचीच गोष्ट घेतली, तर या एकाच इलाख्यामध्ये कानडी, मराठी, गुजराथी, आणि सिंधी अशा चार भाषा बोलल्या जात आहेत. ही काय या प्रांताची सुसंघटना झाली, कीं हा काय ब्रिटिश राज्याचा सुवस्थितपणा झाला? एखादा मनुष्य घाईघाईनें जी वस्तु हाताला लागेल ती गोळा करतांना एकाच पोतडीमध्ये निरनिराळ्या प्रकारच्या सर्व वस्तु कोंबतो, तशी इंग्लिशांची या बाबतींत स्थिति झालेली आहे! पेशव्यांकडून मिळालेल्या महाराष्ट्रांतच गायकवाडाकडून मिळालेले सुरतअमदाबादचे गुजराथी जिल्हे घाला, आणि १८४५ चे सुमारास सिंधच्या अमिराकडून घेतलेला सिंधचा मुलूख दुसरीकडे कोठें घालण्याला जागा नाही तर तोही ठेवा तूर्त मुंबई इलाख्यांतच दडपून! अशा रीतीनें या पंचरशी धातूनें बनविलेले हें बावनकशी निर्भळ सोनेच आहे, असें भासविण्याचा इंग्लिशांनीं कित्येक वर्षे प्रयत्न

चालविलेला आहे. त्याच्या विरुद्ध काँग्रेसने 'तुम्ही भाषावार प्रांतरचना करा,' अशी राजकीय क्षेत्रामध्ये सरकारच्या उलट तक्रार करित राहणे यांतील दृष्टि अगदी वेगळी आहे. पण ती सरकारच्या विरुद्ध योजिलेली दृष्टि आपण एकमेकांच्या विरुद्ध योजून, तुमची भाषा वेगळी, आमची भाषा वेगळी, अशी आपसांत भांडणे भांडत बसणे, हे अतिशय आत्मघातकीपणाचे आहे, हे आपल्या लक्षांत आले पाहिजे. असली भाषावार प्रांतविभागणी करण्यापेक्षा एकलिपीच्या साधनाने अनेक प्रांतांचे जर एकत्र एकीकरण करता आले, तर ते राजकीय दृष्ट्याही किती तरी श्रेयकर होईल.

या एकलिपीच्या प्रसाराचा प्रयत्न करित अपतांना आपण आपल्या दृष्टीपुढे युरोप खंडांतील

रोमन लिपीचे उदाहरण

ठेविले असता, अशा प्रयत्नांच्या यशस्वितेपासून किती फायदे होतील याची कोणालाही योग्य कल्पना येण्यासारखी आहे. युरोपांतील कित्येक देशांची स्वतःची म्हणून निराळी लिपि असली तरी, तिकडील बहुतेक ग्रंथ रोमन लिपीमध्ये छापले जातात. त्यामुळे असले ग्रंथ हे कोणत्याही एका विवक्षित देशाचे न होता त्यांच्या सार्वत्रिक संचमराला मुबलक अवसर सांपडतो. व त्यामुळे ग्रंथप्रसाराचे क्षेत्र एकदम किती तरी पटीने वृद्धिगत होते. आपल्या हिंदुस्थानांतील हिंदी, बंगाली, मराठी, वगैरे वर सांगितलेल्या भाषांप्रमाणेच युरोपांतीलही बऱ्याच भाषा मूळ आर्यन शाखेपासून समुत्पन्न झालेल्या असल्यामुळे त्यांना हे एकलिपीचे सौकर्य सहज साधता येत असले, तरी युरोपियन टर्कीमधील भाषेची अशी स्थिति नाही. तरी पण तेथेही रोमन लिपीचा प्रसार करण्याचा उद्योग केमाल पाच्छाने अलीकडे सुरू केला आहे. व हिंदुस्थानांतील सरकारही उर्दू भाषा रोमन लिपीमध्ये प्रचालित करण्याचा प्रयत्न करित आहे असे बाहेर आले आहे. पण लोकांच्या दृष्टीने आपल्याला जर भिन्न लिपीचे एकीकरण करावयाचे असेल तर हिंदुस्थानांतील उर्दू भाषा बोलणारांना रोमन लिपीच कशाला पाहिजे? हिंदीमध्ये येणारे उर्दू शब्द हल्लीही आपण देवनागरीमध्ये लिहितच असतो त्याच देवनागरी लिपीचा बाकी-च्याही उर्दू शब्दांसाठी लोक उपयोग करू लागले, तर त्या योगाने आपल्या

भाषांच्या एकीकरणाचें क्षेत्र जास्तच वाढणार आहे. रोमन लिपींत पूर्वी तिकडे छापलेले संस्कृत ग्रंथही आतां जर पुन्हा देवनागरीमध्ये छापण्याची प्रवृत्ति वाढत चाललेली आहे, तर हिंदुस्थानांत यापुढें रोमन लिपीला जास्त अवसर मिळेल, हें संभवनीय दिसत नाही.

आक्रमणाची भ्रामक कल्पना

या वर सुचविलेल्या मार्गांनीं व याशिवाय दुसऱ्या कोणाला जे दुसरे कांहीं सुचतील त्या मार्गांनीं आपण आपल्या देशांतील भाषांचें महत्त्व वृद्धिंगत करूं या. आपल्या देशांतील अनेक भाषा निरनिराळ्या लोकांना समजू लागल्या, आणि त्या अनेक भाषांतील एकमेकांचे ग्रंथ आपण वाचू लागलों, आणि एकमेकांचें बोलणें आपण समजू लागलों, तर असल्या एकीकरणाच्या दृष्टीनें आपण आपल्या राष्ट्राचें राजकीय दृष्ट्याही हित करूं शकूं. हा सोपा, सरळ आणि राजमान्य मार्ग आहे. यांत एक दुसऱ्याच्या भाषेवर आक्रमण करीत आहे, असा कोणीहि आपला गैरसमज करून घेण्याचें कारण नाही. या वर सुचविलेल्या एकीकरणाच्या मार्गांनीं आपण आपल्या देशांतील निरनिराळ्या भाषांमध्ये विश्वबंधुत्वाचें प्रेम-बंधन निर्माण करीत आहों. असल्या स्थितींत विरोधाच्या कल्पनेला कोणाच्याही मनामध्ये जागा मिळणे शक्यच नाही. “माझ्या देशांतील जितक्या भाषा, तितक्या सगळ्या माझ्याच भाषा ! माझ्या मातृभूमीची जी जी भाषा, ती ती माझीच मातृभाषा ! दुसऱ्यांच्या भाषांत जें जें चांगलें असेल, तें तें मी वाचून आणि माझ्या भाषेंत जें चांगलें असेल, तें मी दुसऱ्यांना वाचावयास देईन ! यथें आपपर बुद्धीला जागा नाही ! मी व माझे देशबांधव असे आम्ही कोणत्याही भाषेने आमचे विचार व्यक्त करीत असलों, तरी आमची सगळ्यांची एकच भाषा ! आणि त्या भाषेचें नांव ‘माझी हिंदुस्थानची भाषा’ हें होय !” अशी जेथें आपली सर्वांची भावना असली पाहिजे, तेथें आपल्याच देशांतील एका भाषेनें दुसऱ्या भाषेचा द्वेष करावा, हें शक्य तरी कसें होईल ! भाषेचे भेद हे कांहीं खरें भेद नाहीत. जोपर्यंत अंतःकरण एक आहे, तोपर्यंत त्या अंतःकरणांतील ध्वनिवाहक जिव्हा कोणतीही भाषा बोलली, तरी ती ऐक्य आणि अभेदच बोलत असणार. सगळ्यांतील पहिली बोलणारी जी वाग्देवी शारदा, ती कोणत्या

भाषेत बोलत होती ? कालिदासाची कोकिल आणि वर्डस्वर्थची Cuckoo (कोकिल या भिन्नभिन्न भाषांमध्ये आपल्या चिजा गात होत्या काय ? नाहीं ! सगळ्या जगांतील मोर एकच केकारव करीत असतात; आणि सगळ्या जगांतील भ्रमर एकच प्रकारचा गुंजारव गुणगुणत असतात ! सृष्टिदेवतेला एकच भाषा अवगत असते; आणि एकच परमेश्वरी प्रसाद सर्व वाणींमधून भरलेला आहे ! ज्या इंद्रजांनीं आज आपलें स्वातंत्र्य हिरावून घेतलें आहे, त्यांच्या भाषेतील मुद्धां शेवस्पिअरचें एखादें शोक-पर्यवसायी नाटक वाचून जर आपल्या डोळ्यांतून टिपें गळतात, आणि त्यांच्या भाषेतील एडमंड बर्कचीं भाषणें ऐकून जर आपल्या बाहूंमध्ये सात्विक स्फुरण उत्पन्न होतें, तर आपल्याच देशी भाषांतील चांगल्या विचारांवा द्वेष करण्याइतका असहृदय मनुष्य कोण असू शकेल ? चांगलें तें चांगलेंच असतें; आणि शिवाय जें आपलें असतें, तें तर प्रत्येकाला विशेषच चांगलें वाटतें. तेव्हां असल्या बाबतींत भलत्याच कुशांका कोणी आपल्या मनांत आणणें केव्हांही योग्य होणार नाही. आपण सगळेचजण मिळून आपापल्या भाषेच्या अभिवृद्धीच्या द्वारानें आपल्या देशाचें हित साधण्याला उद्युक्त झालें पाहिजे. अशा स्थितींत एका भाषेनें दुसऱ्या भाषेवर आक्रमण करावयाचें ही कल्पना तरी कोठली ? आपला हिंदुस्थान देश इतका मोठा आहे कीं, त्यांत प्रत्येक भाषेला आपला वाटेल तेवढा विस्तार करून घेण्याला वाटेल तेवढी जागा आहे. त्याकरितां एका भाषेनें दुसऱ्या भाषेवर आक्रमण केलें पाहिजे, अशी मुळींच स्थिति नाही. जर कोणाला आक्रमणच करावयाचें असेल, तर आपल्या आपसांतील एकमेकांच्या भाषांवर तें आक्रमण कशाला पाहिजे ? इंग्रजी ही परकीय भाषा हिंदुस्थानांत घुसून ती येथील सर्वच भाषांना जी हळूहळू नामशेष करण्याच्या उद्योगांत आहे, ती आपण सर्वांनींच मिळून आक्रमण करण्याला योग्य भूमिका नाही काय ? एकमेकांच्या भाषांवर आक्रमण करण्याची कोण ही क्षुद्र इच्छा ! आणि ती कोणत्या क्षुद्र मनुष्याच्या मनामध्ये येणार आहे ? आपल्या भाषेवर दुसरा कोणी आक्रमण करीत आहे, या नसत्या भीतीबद्दल वाईट न वाटतां आपला सारा हिंदुस्थान देश दुसऱ्यांनीं आक्रमून टाकिला आहे, याबद्दल वाईट आपल्याला वाटलें पाहिजे ! आणि त्याचें आपण न्याय्य मार्गांनीं परत आक्रमण

कसें करूं, याचा आपण सर्वांनीं एकत्र मिळून विचार केला पाहिजे. आपल्या प्रांताची प्रीति तर पाहिजेच. पण तसल्या अनेक प्रांतांनीं मिळून जो आपला देस झालेला आहे, त्याच्या सामुदायिक हिताची कळकळ आपल्या अंतः-करणांमध्ये आयण जास्त बाळगली पाहिजे !

असो; येथपर्यंत भाषेच्या अभिवृद्धीसंबंधाने जे कित्येक उपाय नमूद करण्यांत आले, त्यांपैकी उत्कृष्ट वाङ्मयाशिवाय बाकीचे बहुतेक सर्व उपाय बाह्य परिस्थितीच्या अनुरोधानेच उपयोगांत येण्यासारखे आहेत. परंतु भाषाभिवृद्धीच्या अंतरंगासंबंधाने आपण विचार करू लागलों, तर भाषेतील शब्दसंपत्ति आणि ग्रंथसंपत्ति या दोन साधनांवर त्या भाषेची अभिवृद्धि मुख्यत्वेकरून अवलंबून असणार, हें आपण केव्हांही विसरतां काम नये. या दोहोंपैकीं

भाषेतील शब्दसंपत्ति

भाषिकर्मींचा आपण प्रथम विचार करूं. शब्द हे विचार व्यक्त करण्याचीं साधनें आहेत. अमुक शब्दानें अमुक अर्थ समजला जावा, असा कांहीं लोकांच्या दरम्यान एक प्रकारचा संकेत उत्पन्न झालेला असतो; आणि या निरनिराळ्या संकेतांच्या अनुरोधानें निरनिराळ्या लोकांच्या निरनिराळ्या भाषा बनल्या जातात. जगांतल्या सगळ्या लोकांचा हा विवक्षित संकेत जर एकच प्रकारचा असता, तर मग जगामध्ये निरनिराळ्या भाषा न होतां सर्व जगभर एकच भाषा झाली असती. परंतु या जगताची विस्तीर्णता, कालाचें निरवधित्व, मनुष्याच्या कल्पकतेचें वैचित्र्य वगैरे अनेक कारणांमुळे निरनिराळ्या देशांतील निरनिराळ्या काळाच्या निरनिराळ्या लोकांचे शब्दसंकेत निरनिराळे बनून गेलेले आहेत. अमक्या शब्दापासून अमुक अर्थ समजला जावा, अशी ईश्वराची इच्छा असते, आणि तिलाच संकेत असें म्हणतात, अशी एक कित्येक लोकांची कल्पना आहे." सर्व गोष्टी ईश्वरापासूनच उत्पन्न होतात, या दृष्टीनें ही कल्पना ठीक आहे. पण ती दृष्टि बाजूला ठेवून आपण ईश्वरनिरपेक्षतेनें या प्रश्नाचा विचार केला, तर हे शब्दांचे संकेत केवळ मनुष्यदृष्टच असले पाहिजेत, हें कोणाच्याही लक्षांत येण्यासारखें आहे. जर हे संकेत ईश्वरकृत

असते किंवा निसर्गनिर्मित असते तर एकाच ईश्वरानें किंवा एकाच निसर्गानें सगळ्या लोकांकरितां जसें एकच प्रकारचें जल, तेज किंवा आकाश निर्माण केलें आहे, त्याचप्रमाणें त्यानें सगळ्या लोकांकरितां एकच प्रकारचे संकेत निर्माण करून दिले असते, व त्या योगानें सर्व स्थळीं आणि सर्व काळीं जलाला जल, तेजाला तेज आणि आकाशाला आकाश असेंच कांहीं तरी सांकेतिक शब्द सर्व लोकांकडून वापरण्यांत येऊन सर्व जगभर एकच भाषा झाली असती. पण असें तर झालेलें नाहीं. नाहीं म्हणावयाला ख्रिस्ती लोकांच्या बायदलामध्यें सर्व लोकांची बॅबेल न भक शहरांत पूर्वीं एकदां एकच भाषा होती, पण पुढें देवाच्या शापानें त्या एका भाषेच्या अनेक भाषा झाल्या, अशी एक आख्यायिका आढळते. पण ती केवळ कल्पना असून तें कांहीं खऱ्या वस्तुस्थितीचें निदर्शक असें चिन्ह नव्हे. पण पूर्वीं कधीं सगळ्या जगाची एक भाषा असली नसली, तरी चित्रें हें जसें सर्व जगाला समजणारें एक साधन आहे, त्याप्रमाणें सर्व जगांतील लोकांना समजणारी अशी एक कांहीं तरी भाषा असावी, अशी अलीकडच्या कित्येक कल्पक लोकांची खटपट असून Esperanto या भाषेच्या द्वारानें ती यशस्वी करण्याचे त्यांचे प्रयत्न चालू आहेत. पण हल्लीं आहे त्या स्थितीकडे पाहिलें, तर एकाच वस्तूला प्रत्येक भाषेंत निरनिराळे शब्द आहेत. हे निरनिराळे संकेत कोणी निर्माण केले ? अर्थात् ते निरनिराळ्या लोकांनींच केलेले असले पाहिजेत, हें उघड आहे. शिवाय, आपले विचार एकमेकांना कळावे, यासाठीं जसे भाषेंतील संकेत असतात, त्याचप्रमाणें आपले विचार इतर अनिष्ट लोकांना कळू नयेत, यासाठींही भिन्नभिन्न भाषांचे भिन्न भिन्न संकेत लोकांना करावे लागले असले पाहिजेत, हें हल्लींच्या प्रचारांतील Code Languages च्या उदाहरणावरून लक्षांत येण्यासारखें आहे. देशांतील हवामान, थंडी किंवा उष्णता, जंगलांतील राहणें, समुद्रकांठीची वस्ती आणि पर्वतावरील राहणी, पशुपक्ष्यांच्या आवाजांचें अनुकरण, मनुष्यप्राण्यांच्या तोंडांतील ध्वन्युत्पादक यंत्रामधील गुणदोष, रानटीपणा, सुधारणा, सुगंधे इतरही अनेक कारणें भाषाभेद उत्पन्न करण्याला मदत करीत असतात. बारा कोसांवर भाषा बदलते, असा आपल्यामध्ये जो एक लोकप्रवाद आहे, त्यांतील मुख्य तत्त्वही हेंच आहे. अशा अनेक कारणांनीं अनेक भाषा उत्पन्न झाल्या

आहेत, व अशा अनेक भाषा बोलणारे लोक आपआपल्या निरनिराळ्या व्यवहारासाठीं एकत्र येणें अपरिहार्य असल्यामुळें एकाच्या भाषेंतील शब्द दुसऱ्याच्या भाषेंत प्रविष्ट होणें हेंही तितकेंच अपरिहार्य होतें. इतकेंच नव्हे, तर इतर अनेक भाषांचें ज्ञान संपादिलेलें असणें हें चतुरस्रपणाचें एक लक्षण होय, असेंही बहुधा सर्वत्र समजण्यांत येतें. आपल्या स्वतःच्या भाषेंतील शब्दसंपत्ति नाना तऱ्हेच्या कारणांनीं आणि कल्पनांनीं विस्तृत करून त्यांत परकीय भाषेंतील शब्दांची आपण भर घातली, तर त्यांत कांहीं गैर आहे, असें नाहीं. कांहीं विशिष्ट अन्नाप्रमाणें परकीय शब्द पचविण्याचें आपल्यामध्ये सामर्थ्य असलें, तर तो कांहीं दोष नव्हे. आणि असे कांहीं तरी परकीय शब्द प्रत्येक भाषांतून संमिश्रित झालेले आहेतच.

परकीय शब्दांचें असें मिश्रण व्हावयाचें, असा हा सामान्य नियमच दिसतो; व त्याप्रमाणें आपल्या मराठी भाषेचीहि तशीच स्थिति झालेली आहे, व इतर अनेक भाषांतील शब्दांप्रमाणें अरबी, फारशी, उर्दू, इंग्रजी, या भाषांतीलहि अनेक शब्द आपल्या मराठी भाषेमध्ये हल्लीं घुसत आहेत. ही स्थिति चांगली कीं वाईट, असा एक वादाचा प्रश्न हल्लीं आपल्यामध्ये उत्पन्न झाला आहे. आपल्या भाषेंतील खंडोगणती शब्दांच्या समुद्रामध्ये कांहीं थोड्याशा पाव रतीभर परकीय शब्दांची खसखस मिसळली, म्हणून त्यांत कांहीं बिघडतें, असें नाहीं. परंतु आपल्या भाषेंत मिसळणारे मुसलमानी आणि इंग्रजी शब्द हे आपल्या भाषेवरही आपल्या प्रस्तुतच्या राजकीय पारतंत्र्याचा छाप कायमचा मारून ठेवित.त, यामुळें हे शब्द आपल्याला दुःसह होतात, हेंहि कांहीं खोटें नाहीं आपण व्याख्यानांतून, खाजगी भाषणांतून, पत्रव्यवहारांतून, किंबहुना, आपल्या घरांतल्या बोलण्यांतूनसुद्धां, इंग्रजी शब्द अतिशय वापरतो, या उद्वेगजनक स्थितीनें अत्यंत उद्विग्न होऊन कै० राजवाडे यांनीं एके प्रसंगीं या इंग्रजीच्या जोखडाखालीं आणि जुलमाखालीं आपली मराठी भाषा कदाचित् मरेल देखील कीं काय, अशी 'अतिस्नेहः पापशंकी' या दृष्टीनें एक भीति प्रदर्शित केली होती. त्याचप्रमाणें जे मुसलमान दोघांनाही सारख्याच रीतीनें भरडून काढणाऱ्या विकट राजकीय परिस्थितीमध्येही हिंदूंनीं सहकारिता करीत नाहीत, त्यांचे मुसलमानी शब्दही आपल्या मराठी भाषेंत कशाला

पाहिजेत, अशा दृष्टीने दे. भ. सावरकर व इतर कांहीं लोक इंग्रजीबरोबर मुसलमानी शब्दांचेही आपल्या भाषेतून उच्चाटन करून टाकण्याचा उद्योग करीत आहेत. यूरोप खंडातील स्वित्सर्लंड आणि इटली यांच्यावर एके काळीं ऑस्ट्रियाचें राज्य चालू होतें. त्या परकीय राज्याचें जोखड झुगारून देऊन स्वतःची स्वतंत्रता प्रस्थापित करण्याचा जेव्हां या वरील दोन देशांतील कांहीं संस्थापानीं प्रयत्न आरंभिला, तेव्हां त्यांनींही आपल्यावरील जुलमी राजांच्या भाषेतील शब्द आपल्या कोशांतून काढून टाकण्याला अशाच रीतीनें सुरुवात केली होती. व ग्रीक लोक १८२५ सालीं टर्कीच्या जुलुमांतून सुटण्यासाठीं बडपडूं लागले, तेव्हां त्यांनींही टर्किश शब्दांना आपल्या भाषेतून अर्धच्छद्र देण्याचा क्रम सुरू केला होता, असा इतिहास सांपडतो. किंवा इतकेंही मागें जावयाला नको. हल्लींसुद्धां जर्मन लोक परेंच लोकांच्या भाषेचा इतका तिटकारा करतात कीं, आपल्याशीं बोलणाऱ्या परेंच मनुष्याला आपलें उत्तर समजो अगर न समजो, पण त्याच्याशीं ते आपल्या जर्मन भाषेशिवाय कधींही बोलत नाहींत. तेव्हां पारतंत्र्याच्या तिटकाऱ्याच्या दृष्टीनें विश्वनाथपंथ राजवाडे यांची काळजी आणि विनायकराव सावरकर यांची उद्योगशीलता लक्षांत घेण्यासारखी नाहीं, असें कोण म्हणेल ? तरी पण एवढें खास आहे कीं, आपली मराठी भाषा मरणोन्मुख झालेली नसून ती उत्तरोत्तर उदयोन्मुखच होत चाललेली आहे. तिच्यांत हल्लीं जर कांहीं थोडासा तेजस्वितेचा कमतरपणा दिसत असेल तर तो संध्याकाळच्या नंतरचा नसून प्रातःकाळच्या पूर्वीचा आहे. श्री ज्ञानेश्वर महाराजांच्या गीतेवरील भावार्थदीपिकेपासून तों लोकमान्य टिळकांच्या गीतारहस्यापर्यंत ज्या मराठीमध्ये आतां पर्यंत अनेक ओजस्वी ग्रंथ निर्माण झाले आहेत, ती भाषा मरणाकरितां जन्माला आलेली नाहीं ! ज्या भाषेत रामदासांनीं शिवाजीला स्वधर्मरक्षणाची प्रेरणा केली, आणि ज्या भाषेमध्ये शिवाजीमहाराजांनीं मराठ्यांचें स्वराज्य आणि स्वातंत्र्य प्रस्थापित केलें, तीं मराठ्यांची भाषा मारण्याकरितां जन्माला आलेली आहे, मरण्याकरितां नव्हे ! ज्या भाषेत बाजीराव बल्लाळ लढले, ज्या भाषेत राघोबादादांनीं अटकेपर्यंत मराठ्यां मारल्या, ज्या भाषेत नाना फडणविसांनीं मनसुबे केले, ज्या भाषेत महसदजी शिंद्यांनीं

दिल्लीमध्ये फिरून मराठ्यांचे नव कायम केले, आणि ज्या भाषेमध्ये शांतीच्या राणी लक्ष्मीबाईंनी आपली स्वदेशभक्ति आणि वीरवृत्ति शोतली ती मराठी भाषा नष्ट होणे केव्हाही शक्य नाही ! आणि आपल्या मराठी भाषेबद्दल आपल्याला इतका सकारण आत्मविश्वास असतांना तिच्यामध्ये परकीय भाषांतील कांहीं शब्द असले, म्हणून ते आपल्या भाषेचे कांहीं नुकसान करित नसून उलट आपल्या भाषेतील शब्दसंपत्ति वाढविष्यलाच कारणीभूत होत असतात, हा त्यांच्यापासून होणारा फायदा आपण केव्हाही विसरतां कामा नये. मराठीत मूळ आणि प्रकृतिभूत अशा सिद्ध शब्दांची संख्या मोल्सवर्कच्या अंदाजाप्रमाणे २०,००० हून जस्त आहे. व यांच्यापासून समास, प्रत्यय, बगैरेच्या द्वारेने साधित झालेल्या शब्दांच्या संख्येचे तर परिगणन करणेही दुरापास्त आहे. आणि इतक्या मोठ्या शब्दसमुदायापैकी पूर्वी सांगितल्याप्रमाणे मूळचे संस्कृत असलेले नऊदशांश शब्द वगळले, तर बाकी राहिलेल्या एकदशांश टधुरेनियन बगैरे शब्दांत कांहीं सुसलमानी किंवा इंग्रजी शब्द असले, तरी रोमन नागरिकांमधील परकीय लोकांप्रमाणे ते आपल्या भाषेचे नैमव आणि विस्तृतत्व सिद्ध करण्यालाच साधनीभूत होणार नाहीत काम ?

आपल्या प्राचीन संस्कृतामध्ये देखील कित्येक म्लेंच्छ शब्द अंतर्निविष्ट होऊन राहिलेले आहेत. यव म्हणजे प्रियंगु, वराह म्हणजे कृष्णशकुनि, पीछु म्हणजे हत्ती, पिक म्हणजे कोकिल, केम म्हणजे अर्धा, तामरस म्हणजे कमल, इत्यादि अनेक म्लेंच्छ शब्द त्या त्या अर्थां संस्कृतमध्ये रूढ झालेले असल्याचा उल्लेख आणि स्वीकार श्रीशिवरस्वामींनीं आपल्या मीमांसासूत्रांवरील भाष्यामध्ये केलेला असल्याचे तज्ज्ञांना माहीतच आहे. “ तेजसुरा हेलयो हेलय इति कुर्वन्तः पराबभूवुः । तस्माद् ब्राह्मणेन न म्लेंच्छितवै, नापभाषितवै, म्लेंच्छो ह वा एष यदपशब्दः ” या पतंजलीच्या महाभाष्यांतील वाक्यांत सांगितल्याप्रमाणे अभिजात भाषा बोलणाऱ्या लोकांनीं म्लेंच्छ शब्दांचे प्रयोग न करितां त्यांच्या जागीं संस्कृत शब्दच उपयोगांत आणीत जावे, हें अवश्य आहे. परंतु त्यासाठीं परकीय शब्दांचे आपल्या भाषेतून समूळ उच्चाटनच करून टाकिले पाहिजे, असें नाहीं. शिवाजी महाराजांनीं राज्य-यवहारकाले म्हणून संस्कृत अस्तिशब्दांचा मुद्दाम एक कोश करविला होता.

हैं महशूरच आहे. आणि त्या वेळच्या वाङ्मयाकडे पाहिले, तर त्यांतहि हेंच तत्त्व आढळून येतें कीं, त्या वेळच्या काव्यांतून आणि पत्रव्यवहारांतून संस्कृत आणि मराठी शब्दांचेंच प्राचुर्य दिसून येत होतें. पण त्यांत मुसलमानी शब्द मुळींच येत नव्हतें, असें नाहीं. शिवाजीचे गुरु म्हणून मानले जाणारे खुद्द रामदासस्वामी यांच्या ग्रंथामध्येहि कांहीं यावनी शब्द असल्याचें दाखवून देतां येईल. त्या वेळचे वामन पंडित, रघुनाथ पंडित, तुकाराम वगैरे कवींच्या काव्यांतून तर पुष्कळच मुसलमानी शब्द उपयोजिलेले आढळतात. फार काय, पण शिवाजीच्या वेळेपासून तों अगदीं शेवटच्या बाजीरावापर्यंतचे जे जुने पत्रव्यवहार हल्लीं प्रसिद्ध झाले आहेत, त्यांतून सुद्धां इतर मुसलमानी शब्द तर आहेतच, पण महिन्यांचीं आणि वर्षांचीं नांवेही त्याच परकीय भाषेंतील असल्याचें आढळून येतें. पण आपल्या कागदपत्रांतून मुसलमानी महिने आणि वर्षे लिहिणारे आपले पूर्वींचे मराठे राजे आणि सरदार आपल्या मुसलमानी शत्रूंची मात्र कधीं अशी उपेक्षा करीत नसत. संस्कृत भाषेमध्ये राज्यव्यवहारकोश करविणारे श्री. शिवाजीमहाराज हे त्या वेळच्या परकीय सत्तेचें उच्चाटन करण्यांत मुखत्वेकरून निमग्न झालेले होते. परकीय शब्दांचीं उच्चाटनें करीत बसण्यांत त्यांना इतकीशी बहादुरी दाटत नव्हती. या सगळ्या गोष्टी लक्षांत आणून आपण आपले हल्लींचे प्रयत्न जास्त उपयुक्त कार्याकडे वळविणें जरूर आहे. सारांश, एखादेवेळीं परकीय शब्द असूनहि जर ते आज आपल्या भाषेंतील शब्दसंपत्ति वाढविण्याला साधनीभूत होत असतील, तर त्यांना धक्के मारून आपल्यांतून घालविण्यांत आपण आपल्या भाषेचा कांहीं फायदा करीत आहों, असा मुळींच अर्थ होत नाही.

परकीय भाषेंतील शब्दांनीं आपली शब्दसंपत्ति जशी वाढलेली आहे, त्याचप्रमाणें ती आपल्या भाषेंतील भाषेंतच नवीन शब्द निर्माण करूनही आपण वाढविली पाहिजे. हल्लीं नवीन शास्त्रें, नवीन शोत्र, नवीन कल्पना, यांच्याशीं प्रत्यहीं फार झपाट्यानें आपला संबंध येत चाललेला आहे. व त्या सगळ्यांचें प्रतिबिंब आपल्या मराठी भाषेमध्ये आपल्याला प्रदर्शित करावयाचें असल्यामुळे अर्थातच आपल्याला नवीन मराठी शब्द बनविण्यावांचून गत्यंतरच नाही. व याच हेतूनें शास्त्रीय परिभाषामंडळ या नांवाचें एक नवीन मंडळ

मराठीत शास्त्रीय विषयांकरितां नवीन पारिभाषिक शब्द बनविण्याच्या उद्देशानें प्रस्थापित करण्यांत आलेले आहे. हे पारिभाषिक शब्द बनवितांना संस्कृत भाषेचा आपल्याला फार उपयोग होतो. संस्कृत भाषा ही आपल्या मराठी भाषेच्या साम्राज्याच्या ताब्यांतील एक सोन्याची खाण आहे. या खाणींतील सोन्याने आपण आपल्या भाषासुंदरीच्या अंगावर किती तरी सुवर्णालंकार घातलेले आहेत. व अजूनही लागेल तितकें सोनें या खाणींतून आपल्याला काढतां येण्यासारखें आहे. परंतु लॅटिन भाषेपासून उत्पन्न झालेले शब्द न घेतां अँग्लोसॅक्सन भाषेमधीलच साधे आणि लहान शब्द वापरले जावे, ही जशी इंग्रजी भाषेमध्ये एक प्रवृत्ति निघालेली आहे, त्याचप्रमाणें मराठी भाषेमध्येही फारसे संस्कृत शब्द न वापरतां साधे व सोपे असे लहान लहान मराठी शब्दच वापरावे, असें कांहीं लोक प्रतिपादन करतात. व त्याप्रमाणें क्वचित् कोणी हें तत्त्व आचरणांतही आणतात. परंतु असे प्रत्येक भाषेवर आपण बहिष्कार घालूं लागलों, तर आपली शब्दसंपत्ति अगदींच दारिद्र्यावस्थेला जाऊन पोचेल, हें आपण लक्षांत बाळगलें पाहिजे. असो; याप्रमाणें आपण आपल्या शब्दसंपत्तीचा विचार केल्यानंतर आतां आपण आपल्या मराठी भाषेतील मुख्य प्राणभूत अशी जी

ग्रंथसंपत्ति

तिच्याकडे वळूं. मराठीतील आपल्या ग्रंथसंपत्तीचा विचार करावयाचा, म्हणजे त्या विषयाचे स्वाभाविकणेंच भूत आणि भावी असे दोन विभाग होतात. आतांपर्यंतचे झालेले जुने ग्रंथ व याच्यापुढें व्हावयाचे नवीन ग्रंथ यांपैकी पहिल्याचें निरीक्षण करणें आणि पुढल्यांना योग्य वळण लावणें, असें आपलें हल्लीचें द्विविध कर्तव्यकर्म आहे. यांपैकी आतांपर्यंतचा आपला ग्रंथसमूह आपण लक्षांत घेतला, तर त्याचा विस्तार बराच मोठा आहे यांत संशय नाही. आपली मराठी भाषा केव्हांपासून बोलली जाऊं लागली, आणि तिच्यामध्ये केव्हांपासून ग्रंथरचना होऊं लागली, हे प्रश्न अद्यापि संशयाच्या आणि संशोधनाच्या क्षेत्रांतच सांपडून राहिलेले आहेत. संस्कृतांतून शीरसेनी, मागधी दगैरे ज्या कित्येक प्राकृत भाषा उपत्त झाल्या. त्यांपैकी महाराष्ट्री ही एक मुख्य भाषा होय. तिच्यापासूनच आपली हल्लीची मराठी भाषा उत्पन्न झालेली आहे. या भाषेतील ज्ञानेश्वर

महाराजांची ज्ञानेश्वरी हाच पहिला ग्रंथ अस्सी पुष्कळांची पुष्कळ दिवस समजून होती. पण ही नवीन सांपडलेल्या पुराव्यांनीं आतां चुकीची ठरली आहे. मराठी भाषेतील कित्येक शब्दाचे उल्लेख अनेक शतकां-पूर्वीच्या शिलालेखांतून आणि ताम्रपटांतून आढळण्यांत येत असून रा. रा. यशवंत सुखाल देशपांडे यांनीं प्रसिद्ध केलेल्या माहितीप्रमाणें नवव्या शतकातील श्रीपतीची वैद्यकीय टीका, दहाव्या शतकातील अभि-लषितार्थ चिंतामणीतील मराठी पद्यें, आणि अकराव्या शतकातील विवेक-सिंधु वगैरे ग्रंथ, यांवरून श्रीज्ञानेश्वर महाराजांच्या बऱ्याच पूर्वकालापासून मराठी भाषा प्रचारांत असली पाहिजे, असें दिसतें. पूर्वीच्या दीर्घकालीन ज्ञानेश्वरीतल्यासारखी प्रौढ आणि सुंदर भाषा एकाएकीं प्रयोगामध्यें येणें अशक्य आहे. शिवाय ज्ञानेश्वरांच्या पूर्वीचे मानभावी पंथाचे अनेक मराठी ग्रंथ हल्लीं नवीन नवीन उपलब्ध होत आहेत. त्यांवरूनही आपल्या या महाराष्ट्रीय भाषेचें प्राचीनत्व चांगल्याच रीतीनें प्रस्थापित होत आहे. त्या वेळचे काहीं ग्रंथ आज उपलब्ध झाले आहेत, तरी त्यांच्यापेक्षां जास्त मराठी ग्रंथ मोसलाई, बऱ्हाड, वगैरे प्रांतांत अनुपलब्ध स्थितींत असण्याचा संभव आहे. अशा ग्रंथांचा शोध लावून त्यांना काळोखांतून प्रकाशामध्यें आणणें हें आपलें कर्तव्यकर्म आहे. अशा या जुन्या ग्रंथांच्या संशोधनापासून आपल्या हल्लींच्या नव्या मराठीतील व्युत्पत्तीच्या आणि व्याकरणाच्या प्रश्नांवर किती तरी नवीन प्रकाश पडणार आहे. त्याचप्रमाणें बौद्धांचे आणि जैनांचे पाली, मागधी, अर्धमामधी, वगैरे अनेक भाषांतून जे ग्रंथ आहेत, त्यांचाही अभ्यास आपल्या मराठी भाषेच्या पूर्वपीठिकेच्या दृष्टीनें करणें अवश्य आहे. हल्लीं पुण्यास इतिहाससंशोधकमंडळ म्हणून जी प्रख्यात संस्था आहे, तिच्याच मार्फत हें आपल्या प्राचीन मराठी भाषेच्या संशो-धनाचें काम चालविण्यांत येतें. पण वास्तविक पाहिलें असतां आपल्या प्राचीन मराठीच्या संशोधनाचें क्षेत्र इतकें मोठें आहे, व तें ह्याच्यापुढें इतकें जास्त मोठें होण्याचा संभव आहे कीं, त्याच्याकरितां एक स्वतंत्र संशोधकमंडळ असणेंच आवश्यक आहे.

असो. या वर दिलेल्या माहितीप्रमाणें नवव्या शतकापासून आपल्या मराठी भाषेमध्ये ग्रंथरचना होण्याला सुवर्णात झाली असें आपण मानलें,

तर तेव्हांपासून गेल्या एकोणिसाव्या शतकाच्या अखेरपर्यंतचा सुमारे एक हजार वर्षांचा मराठीतील ग्रंथसमूह आज आपल्या वाङ्मयामध्ये उपस्थित आहे. मराठीतील पुष्कळ ग्रंथ अद्यापि उपलब्ध झालेले नसतील, कित्येक मुसलमानांच्या स्वाभ्यांमुळे लुप्त झाले असतील, आणि कदाचित् काहीं ग्रंथ कसरींच्या भक्षस्थानीं पडून आज दुष्प्राप्य झाले असतील. या कारणांमुळे जुन्या मराठी ग्रंथांची संख्या काहीं अंशीं मर्यादित झाली असली पाहिजे, हें उघड आहे पण याच्याशिवाय या बाबतींत आपखीही एक कारण आहे. हल्लीं आपल्यांतील कित्येक लोक मराठींत ग्रंथ न लिहितां इंग्रजींत लिहीत असतात, त्याप्रमाणेंच जुन्या काळीं ज्यांनीं मराठींत ग्रंथ लिहिले असते, अशी बहुतेक विद्वान् लोकांची प्रवृत्ति मराठीचा तिटकारा करून संस्कृतामध्ये ग्रंथ लिहिण्याची होती. नवव्या शतकापासून चौदाव्याशतकाच्या संस्कृत ग्रंथांच्या आणि त्यांच्या कर्त्यांच्या एखाद्या सूचीकडे पाहिलें, तर त्यामध्ये अत्यंत नामांकित असा किती तरी महाराष्ट्रीय पंडितांचीं नांवें आपल्याला आढळून येतील. या पंडितांनीं संस्कृतच्या ऐवजीं मराठीमध्ये काव्यरचना केली असती, आणि शास्त्रीय ग्रंथ लिहिले असते, तर आज आपल्या मराठी ग्रंथसंग्रहाची संख्या आणि योग्यता किती वाढली असती, याची कल्पनाही करणें शक्य नाही परंतु ते नाहीत तर नाहीत; पण त्यांच्या ऐवजीं निदान चक्रधर, मुकुंदराज, निवृत्तिनाथ, ज्ञानेश्वर, एकनाथ, दासोपंत, निरंजनमाधव, रामदास, मुक्तेश्वर, तुकाराम, वामन पंडित, रघुनाथ पंडित, मोरोपंत हे तरी त्या संस्कृत ग्रंथरचनेच्या लाटेत न सांपडतां आपल्या मराठी भाषेला लाभले हेंच तूर्त आपलें भाग्य समजलें पाहिजे.

हीं वरील कारणें बर्ज्य केलीं असतां आपल्या मराठी वाङ्मयाची वाढ गेल्या हजार वर्षांत सामान्यतः अविरत रीतीनें चालत आलेली आहे या वाङ्मयांतील समग्र ग्रंथांची शतकवारीनें मोजदाद करतां येणें अशक्य आहे. पण जो काहीं ग्रंथविस्तार झालेला आहे, त्यांत तो अमुक शतकांत कमी झाला, असें म्हणण्याला फारखी काहीं जागा नाही. त्याचा प्रवाह बहुतेक सारखाच संथ रीतीनें चाललेला दिसतो. पाश्चिमात्य वाङ्मयाचे इतिहास लेखक आपापल्या वाङ्मयाचा इतिहास लिहीत असतांना त्यांच्या स्वाभ्यांच्या वाङ्मयांत असें आढळून येतें कीं, काहीं विशिष्ट काळीं त्यांच्या

वाङ्मयाच्या स्फूर्तीला विशेष जोर आलेला आहे. रोमन लोकांच्या ऑगस्टस् बादशहाच्या कारकीर्दीमध्ये चांगले ग्रंथलेखक झाले; इटलीमध्ये व इतरत्र Renaissance च्या वेळी चांगल्या वाङ्मयाला स्फूर्ति मिळाली; इंग्लंड-मध्ये वाङ्मयाच्या बाबतीत एलिझाबेथ राणीची कारकीर्द फार प्रशंसनीय झाली; असले काहीं सिद्धान्त त्यांच्या वाङ्मयविषयक इतिहासांतून नमूद केलेले आढळतात. व 'राजा कालस्य कारणम्' या न्यायाची उपपत्ति ते या गोष्टीच्या स्पष्टीकरणासाठीं सांगतात. पण आपल्या मराठी वाङ्मयामध्ये असे काहीं फेरफार मोठ्या उत्कटतेनें कोठेंच घडून आलेले दिसत नाहीत. आणि याचें कारण कदाचित् असेही असेल कीं, आपल्या इकडचे जुने ग्रंथ बहुतेक संतकवींनींच लिहिलेले असल्यामुळे राजांची उन्नति किंवा अवनति, राजांची कृपा किंवा कोप, इत्यादि ऐहिक गोष्टींचें त्या परमार्थनिमग्न अशा साधुसंतांच्या मनावर फारच थोडे परिणाम होत असले पाहिजेत. खुद्द शिवाजी महाराजांच्या कारकीर्दीचे दिवस म्हणजे महाराष्ट्राच्या पूर्ण स्वातंत्र्याच्या उदयाचे दिवस! आणि त्या वेळेचे रामदास हे मुख्य कवि! पण त्यांच्या किंवा तत्कालीन इतरांच्या काव्यांमधून काय विशेष फरक दिसून येतो? पेशव्यांचें वैभव म्हणजे पूर्ण स्वराज्याचें वैभव! पण त्या अवधीत तरी काहीं थोडेसे पोवाडे वगळले असतां मराठी ग्रंथरचनेवर काय मोठासा परिणाम झालेला आहे? परमेश्वर हा त्रैलोक्याचा राजा, आणि मुक्ति हें परम स्वातंत्र्य, अशीच ज्यांचीं त्रिकालाबाधित भावना, त्यांच्या काव्यरचनेवर पाश्चिमात्य लोकांच्याप्रमाणें 'राजा कालस्य कारणम्' या क्षणिक तत्त्वाचा काय परिणाम होणार आहे?

परंतु मराठी ग्रंथांचें हें जुनें वैदांती वळण हल्लीं मात्र खास सुटलें आहे. पूर्वी शिवाजीच्या सारखीं स्वराज्यें उत्पन्न झालीं होतीं, तरी आमचे कवि रामराज्याचींच वर्णनें गात होते; आणि पानिपतसारखें भयंकर राष्ट्र-विघातक रणसंग्राम त्यांच्या डोळ्यांदेखत घडून येत असतांही ते महाभारतांतील कौरव-पांडवांच्या युद्धाचींच यमकें जुळवीत बसले होते. आपलें स्वराज्य आणि स्वातंत्र्य—ज्याच्यासाठीं कवींनीं मुख्यत्वेकरून आपलीं काव्ये गावीं आणि सर्व देशांतील कवि गात आले, तें आपलें स्वराज्य आणि स्वातंत्र्य—जाणार,—जात चाललें,—गेलें—तरी त्याची आपल्यापैकी कोणी

कवींनीं दाद घेतली नाही ! देशांतील कांहीं वीर पुरुष १८५७ सालापर्यंत आपल्या स्वातंत्र्याकरितां शेवटची धडपड करीत होते; पण त्यांचीही वर्दी आपल्या कवीपैकीं कोणाच्याही काव्याच्या कानांवर कधीं गेली नाही ! पण १८५८ नंतर आपल्या इकडे नवीन शिक्षणाला सुरवात झाली; नवीन युनिव्हर्सिटीचा निघाल्या; नवीन पदवीधर बाहेर पडले; आणि त्यांना नवीन राष्ट्रीय दृष्टि उत्पन्न झाली ! आपलें स्वराज्य गेलें आहे, आणि ते आपल्याला परत मिळालें पाहिजे, ही जागृति त्यांनीं लोकांत निर्माण केली. पडलेला काळोख त्यांनीं घालविला. लागलेली झोंप त्यांनीं दवडली. आणि मिटलेले डोळे त्यांनीं उघडविले. आणि तेव्हांपासून आपल्या मराठी वाङ्मयाचें नवीन युग सुरू झालें आहे. हेंच आपलें 'ऑगस्टन् एज' होय. हीच आपल्या मराठी भाषेंतील Renaissance ची उत्क्रांति होय. आणि हीच आपल्या मराठी भाषेच्या वाङ्मयांतील 'एलिझाबेथन पीरिअड' होय. दुसऱ्या देशांना स्वराज्य मिळाल्यानें त्यांच्या वाङ्मयामध्ये क्रांति झालेली आहे. पण आमच्या देशांतील स्वराज्य गेल्यामुळें तें परत मिळविण्याकरितां आमच्या वाङ्मयामध्ये हल्लींची ही क्रांति घडून आलेली आहे. 'राजा कालरय कारणम्' हें तत्त्व पूर्वीच्या आमच्या वाङ्मयाला लागू पडत नव्हतें. पण हल्लीं त्याचा अंमल आमच्या वाङ्मयांतील प्रत्येक ओळीवर आणि त्या ओळींतील प्रत्येक अक्षरावर होत आहे ! आणि अशा रीतीनें उचंबळलेल्या राष्ट्रीय भावनांच्या दिवसांत भावनाप्रधान कवींच्या भावगीतांतील आणि नाट्यगीतांतील सुंदर लता आणि त्यांच्यावरील फुललेलीं कोमल फुलें, आकाशांत उडणारीं फुलपांखरें आणि झाडांवर बसून आलाप घेणाऱ्या कोकिल्ला, सतारवाल्यांच्या हातांतील सतारी आणि तुतारीवाल्यांच्या तोंडांतील तुताऱ्या, हीं सगळीं हल्लीं 'स्वातंत्र्य ! स्वातंत्र्य !' म्हणून एकमुखानें चारी दिशांनीं एकच गर्जना करीत आहेत !

साहित्यसंमेलनांचीं कर्तव्यें

अशा रीतीनें आपण आपल्या आतांपर्यंतच्या ग्रंथसंपत्तीचें निरीक्षण केलें असून, त्याच्यावरून आपल्या भावी वाङ्मयाला आपल्या हल्लींच्या अपेक्षेप्रमाणें कोणतें वळण लाविलें पाहिजे, त्यांत काय सुधारणा केल्या पाहिजेत, आणि त्याची जास्त भरभराट कशा रीतीनें होईल,

याच्या आपण यापुढें बिचार केला पाहिजे. आणि येथेंच आपल्या साहित्य-संमेलनांचें स्वरें कार्यक्षेत्र सुरू होतें. आपल्या कर्तव्याची आपल्याला योग्य कल्पना येण्याला तुलनेसारखें दुसरें उत्कृष्ट साधन नाही. साऱ्या हिंदुस्थानांत एकंदर सुमरें सत्तर भाषा असून आपली मराठी भाषा ही त्यांपैकी एक आहे. पण आपल्या भाषेच्या उत्कर्षाच्या दृष्टीनें आपल्याला इतर भाषांशीं फारसें कांहीं कर्तव्य नसून हिंदी, बंगाली, गुजराथी, या भाषांशीं तुलना करून आपली प्रगति आपल्याला अजमावून पाहावयाची आहे. हिंदुस्थानची एकंदर लोकसंख्या सुमरें ३२ कोटि आहे. त्यापैकी भाषावार लोकसंख्येचे आंकडे लक्षांत घेतले असतां असें दिसून येतें कीं, हिंदी भाषा बोलणारांची संख्या ९ कोटि आहे, बंगाली भाषा बोलणारांची संख्या ४ कोटि आहे आणि गुजराथी भाषा बोलणारांची संख्या सुमरें १ कोटि असून, मराठी भाषा बोलणारांची संख्या १ कोटि ८० लक्ष, किंवा नवीन वाढणारी लोकसंख्या लक्षांत घेतां जवळ जवळ २ कोटि आहे, असें म्हणण्यास हरकत नाही. यापैकी हिंदी आणि बंगाली यांची लोकसंख्या पुष्कळ आहे; आणि त्या मानानें त्यांची ग्रंथसंख्याही पुष्कळ असली, तर त्यांत कांहीं आश्चर्य आहे, असें नाही. पण गुजराथी आणि मराठी यांची संख्या जवळ जवळ असल्यामुळें त्यांच्यातील ग्रंथ-संख्येचें प्रमाण कसे पडतें, हा एक तुलना करून पाहण्यासारखा प्रश्न आहे. व त्याकरितां आपल्याला हे वरील साऱ्या हिंदुस्थानचे आंकडे सोडून मुंबई इलाख्यांतील आंकड्यांकडे वळणें जरूर आहे. मुंबई इलाख्यांतील मराठी बोलणारांची संख्या सुमरें १ कोटि असून गुजराथी भाषा बोलणारांची संख्या पाऊण कोटि आहे. पण असें असूनही १९११ पासून १९२० पर्यंतच्या दहा वर्षांतील गुजराथी आणि मराठी पुस्तकांच्या संख्येकडे पाहिलें, तर आपल्याला असें आढळून येतें कीं, या दहा वर्षांतील प्रसिद्ध झालेल्या गुजराथी पुस्तकांची संख्या ५४५७ असून मराठी पुस्तकांची संख्या ४१२६, म्हणजे १३३१ नें कमी आहे. यावरून बाळमयनिर्मितीच्या बाबतींत आपण कसे पाठीमागें आहों, हें लक्षांत येण्यासारखें आहे. आपलें मराठी बाळमय पुष्कळ आहे, चांगलें आहे, व तें झपाट्यानें वाढतही आहे, असें बावब आपल्या भाषेच्या संमेलनांतून बोलत असतां, हें ठीक आहे. पण वरील

आंकड्यांवरून दिसून येणारी तुलनात्मक वस्तुस्थिति पाहिली, तर आपलें वाङ्मय हल्लींच्या पेक्षांही जास्त झपाट्यानें वाढविलें गेलें पाहिजे, याची आवश्यकता आपल्या लक्षांत येईल. व त्याप्रमाणें तें हल्लीं हळूहळू वाढतही आहे, ही मोठ्या समाधानाची गोष्ट आहे. गेल्या इ. स. १९२८ च्या १ जानेवारीपासून तों ३१ डिसेंबरपर्यंत प्रसिद्ध झालेल्या पुस्तकांचा मुंबई इलाख्याचा जो सरकारी कॅटलॉग बाहेर पडला आहे, त्यावरून पाहतां गेल्या सालांत हिंदी पुस्तकें ९१, इंग्रजी २३९, गुजराथी ५०६ आणि मराठी ६७६ अशा प्रकारचे पुस्तकांचे आंकडे देण्यांत आलेले आहेत.

चांगलें वाङ्मय

आपलें वाङ्मय पुष्कळ तर झालेंच पाहिजे, पण त्याच्याचबरोबर तें चांगलेंही झालें पाहिजे. आणि तें वाङ्मय चांगलें कसें होईल, याच्याबद्दलच्या उपायांचें संशोधन आणि संसूचन हल्लींच्यासारख्या साहित्यसभांतून झालें पाहिजे. अलीकडच्या कांहीं साहित्यसंमेलनांच्या ठरावांचें पृथक्करण करून पाहिलें, तर सरकारनें आणि युनिव्हर्सिटीच्यांनीं अमुक अमुक करावें, अशा प्रकारच्या सूचनांच्या ठरावांची संख्या बरीच वाढली आहे. कित्येक विद्यापीठांतून हल्लीं मराठीचा थोडाबहुत प्रवेश झालेला असल्यामुळें तो जास्त व्हावा, अशी सरकारला विनंति करण्याचा मोह साहित्यसंमेलनांना अनावर होणें, हें अगदीं स्वाभाविकच आहे. व अशा विनंत्या करून मराठी भाषेचा प्रसार घडवून आणणें अवश्यही आहे. तरी पण कांग्रेसमध्ये काय, किंवा साहित्यसंमेलनांतून काय, एकंदरीत सरकारकडे विनंत्या करित बसण्याची ही पद्धत फारशी प्रशंसनीय नाही. आपल्या मराठी भाषेमध्ये चांगलें वाङ्मय निर्माण करणें ही आपल्या हातांतील गोष्ट आहे. तें आपलें कर्तव्य आपण केलें असतां त्या चांगल्या मराठी वाङ्मयांतील चांगलीं पुस्तकें सरकारनें आपल्या शिक्षणक्रमांतून आणि विद्यापीठांतून नेमलीं नाहीत, तर सरकारच्या या आंधळेपणाबद्दल लोकमत सरकारला दोषी ठरविल्यावांचून केव्हांही राहणार नाही.

आणखी एक प्रकारचा सरकारकडे विनंति करण्याचा ठराव बहुतेक संमेलनांतून पसार करण्याचा प्रघात पडलेला आहे. तो ठराव म्हटला म्हणजे

सरकारजमा पुस्तकें

या विषयाबद्दलचा होय. सरकारी अधिकाऱ्यांच्या विरुद्ध नेहमीं तक्रार करण्याला कांहीं तरी विषय पाहिजे, या दृष्टीनें चिरचिर करीत बसण्याला हे ठराव अत्यंत उपयुक्त असतात, यांत संशय नाही. पण सरकारनें कांहीं पुस्तकें जप्त केलीं, म्हणून आपल्या ओजस्वी वाङ्मयाचें काय वांकडें झालें आहे? आपल्या भाषेंतील एका म्हणीप्रमाणें कांहीं मूर्ख माश्यांनीं समुद्रांतील मोतीं गळघावर घालण्याच्या ऐवजीं गळघाखालीं घातलीं आलीं, म्हणून त्याच्या योगानें जगांतील संपत्ति थोडीच कमी झाली आहे! कित्येक संशयग्रस्त अधिकारी रानांतील एकाद्या अविचारी वणव्याप्रमाणें आपल्या पुढील वाङ्मयाचें उभें पीक जाळून खाक करीत असतात. पण त्या राजधानींतील अधिकाऱ्याला आणि त्या रानांतील वणव्याला हें ईश्वरी तत्त्व कोठें समजत असतें कीं, आपण जी जागा जाळूनपोळून टाकीत असतो, त्या ठिकाणीं पुढें नवीन पीक दुप्पट जोरानें उगवतें!

अंभोजिनीवनविलासनिवासमेव

हंसस्य हन्तु नितरां कुपितो विधाता ।

न त्वस्य दुग्धजलभेदविधौ प्रसिद्धां

वैदग्ध्यशक्तिमपहर्तुमसौ समर्थः ॥

या श्लोकांत म्हटल्याप्रमाणें अधिकारी कित्येक बाहेर पडलेलीं स्वदेशाभिमानाचीं पुस्तकें जप्त करूं शकतील. पण त्या ग्रंथकारांच्या डोक्यांत जो स्वदेशाभिमान परमेश्वरानें भरून ठेविलेला आहे, तो अशा प्रकारचा आहे कीं, तो कोणाही अधिकाऱ्याला जप्त करतां येणार नाही! मुद्राराक्षस नाटकांत आर्यचाणक्यानें म्हटलें आहे कीं, सगळ्या सेना फितुर होऊन शत्रूकडे गेल्या, तरी हरकत नाही, पण

एका केवलमर्थसाधनविधौ सेनाशतेभ्योऽधिका

× × × × बुद्धिस्तु मा गान्मम ।

त्याप्रमाणें सरकारनें सर्व काहीं जप्त करून नेलें, तरी जोपर्यंत स्वदेशाभिमानाची ग्रंथकारांच्या डोक्यांमध्ये त्यांची बुद्धि कायम आहे, तोपर्यंत आपल्या भाषेला स्वदेशाभिमानमूलक अशा उत्कृष्ट वाङ्मयाची कधीही उणीव

पडणे शक्य नाही. विष्णुशास्त्री चिपळूणकर यांच्या सद्यःस्थितीवरील निबं-
धाला किंवा विनायकराव सावरकर यांच्या मॅझिनीच्या चित्राला सर-
कारने बंदी केली, म्हणून कोणाचें काय अडलें आहे ? त्यांच्यापेक्षा शंभर-
पटीनें तीव्र अशीं कॉम्युनिझमपर्यंत मजल मारणारीं वाङ्मये आज देशा-
मध्ये उत्पन्न झालेलीं नाहीत काय ?

शक्ति आणि शिक्षण

तेव्हां असल्या सरकारकडे विनंत्या करावयाच्या बाह्यांगभूत आणि
अपचारिक ठरावांकडे जुजबी आणि जरूरीपुरतेंच लक्ष देऊन बाकीच्या
सर्व देऊ महाराष्ट्र साहित्यांतील अंतरंगभूत आणि आवश्यक अशा विष-
यांच्या विवेचनामध्येच आपण खर्च करणे आपल्या हिताचें आहे. चांगलें
वाङ्मय आपण कसें निर्माण करू शकूं, असल्या विषयांच्या चर्चेकडेच
मुख्यत्वेकरून आपल्या साहित्यसंमेलनांनीं लक्ष पुरविलें पाहिजे. या बाब-
तींत काव्यप्रकाशकारांनीं

शक्तिनिपुणता लोकशास्त्रकाव्याद्यवेक्षणात् ।

काव्यज्ञशिक्षयाभ्यास इति हेतुस्तदुद्भवे ॥

या श्लोकामध्ये ज्या मूलभूत गोष्टी सांगितल्या आहेत, त्या आपण लक्षांत
ठेविल्या पाहिजेत. वरील श्लोकांत शक्ति याचा अर्थ प्रतिभा असा आहे व
बाकीच्या गोष्टी शिक्षण या सदराखालीं येतात. सारांश, प्रतिभारूपी
शक्ति आणि व्यापक स्वरूपाचें शिक्षण या दोन गोष्टी उत्कृष्ट ग्रंथरचनेला
अवश्यक आहेत. यांपैकी पहिली ईश्वरदत्त असते व दुसरें शिक्षण हें मनुष्या-
ला प्रयत्नानें संपादन करतां येतें. यांपैकी नुसत्या प्रतिभेनें एक वेळ
कदाचित् चांगली ग्रंथरचना होईल; पण नुसत्या शिक्षणाच्या जोरांनें
प्रतिभेवर बलात्कार करण्यांत कोणतेंहि स्वारस्य नाही. व तसें केले असतां
कोणत्या प्रकारचीं अपत्यें निर्माण होतील, याचा नमुना अलीकडच्या कित्येक
काव्यांमध्ये पाहावयास सांपडण्यासारख्या आहे. तेव्हां शक्ति आणि शिक्षण
यांचा समागम हाच स्पृहणीय होय. पण कित्येक प्रसंगीं शिक्षणाची जोड
मिळविल्यावांचून एकटीच प्रतिभा उतावीळपणानें धावत सुटते, तेव्हां
दोनचाकी गाडीपैकी एक चाक मोडलेल्या गाडीसारखी तिची अवस्था झालेली
पाहून खेद वाटण्याचे कित्येक वेळां प्रसंग येतात. 'काव्यज्ञशिक्षयाभ्यासः'

ही काव्यप्रकाशाच्या वरील पंक्तींमध्ये जी एक गोष्ट सांगितलेली आहे, तिच्याकडेही लक्ष पुरविणे अवश्य आहे. 'अरुण' या नांवाचे एक मासिक पुस्तक प्रसिद्ध होत असते. त्याचे संपादक, श्रीयुत एम्. जी. रांगणेकर, यांनी निरनिराळ्या लेखकांकडे आणि कवींकडे 'मी आणि माझे लेखन' अशा मधळ्याची एक बारा प्रश्नांची प्रश्नपत्रिका अलीकडे पाठविली असून त्याची कांहीं उत्तरेही त्यांनी आपल्या मासिक पुस्तकांत प्रसिद्ध केली आहेत. तीं उत्तरे या विषयाच्या दृष्टीने खरोखरच फार मननीय आहेत. त्याचप्रमाणे निरनिराळ्या लेखकांचीं चरित्रेही या कामी उपयोगी पडण्यासारखी आहेत. चांगल्या कवींनी क्विती परिश्रम केलेले असतात, त्यांना चांगल्या कल्पनांची स्फूर्ति होण्याचे कसे प्रमंश प्राप्त होतात, वगैरे विषयांचे अध्ययन केल्यास जीव उचलून टाळ्याला लावल्याबरोबर झालेले काव्य निर्माण, या अलीकडच्या कित्येक उदाहरणांतील प्रबुद्धीला पुष्कळ आळा बसेल. चांगल्या ग्रंथरचनेला शिक्षण हें सर्व प्रकारांनीं चांगलेच असले पाहिजे. पण त्यांतल्या त्यांत व्याकरण, न्याय आणि अलंकार, या शास्त्रांची जोड असणे विशेष जरूर आहे. व्याकरणशास्त्राने शब्द सुंदर होतील; न्यायशास्त्राने विचार सुंदर होतील; आणि अलंकारशास्त्राने ते विचार सुंदर रीतीने मांडतां येतील. इंग्रजी टीकाकारांच्या दृष्टीने या तीन शास्त्रांची जशी संगति सांगण्यांत येते त्याचप्रमाणे 'पदकाव्याप्रमाण-पारावारपारी' अशा प्रकारची संस्कृतमध्ये जी विशेषेने कित्येकांना लावण्यांत येतात, त्यांतही जवळ जवळ हाच तात्पर्याय आहे. म्हणून शक्ति आणि शिक्षण या दोन गोष्टींच्या आवश्यकतेचे महत्त्व साहित्यसंभरानांतून सर्व लोकांच्या मनावर ठसविले जाणे फार जरूरीच आहे.

गद्य व पद्य

प्रतिभा आणि सुशिक्षितपणा या दोन गुणांमि युक्त झालेला असा ग्रंथकार जेव्हां कोणताही ग्रंथ लिहिण्याला उद्युक्त होतो, तेव्हां त्याच्यापुढे जी आपला ग्रंथ गद्यांत लिहू किंवा पद्यांत लिहू, असा प्रश्न उत्पन्न होतो. पद्य गद्याचे आणि पद्याचे विषय अलीकडे बहुतेक ठरल्यासारखे होऊन गेलेले आहेत. गद्य हा संख्य 'गद्-वैलण' या धातूपासून मिळालेला आहे. तेव्हां संभोग्यतः सखे रीतीने जे कोलावनाचे ते गद्यातूनच धोरले जाते. आणि

जें बोलतांना कांहीं विशिष्ट प्रकारची पदरचना केली जाते, त्याला पद्य असें म्हणतात. पहिलें सगळें आणि स्वाभाविक बोलणें हें गद्यांतीलच होय. आणि पद्य हा बोलण्याचा कृत्रिम प्रकार होय. आतां यांतील गद्य हा जो स्वाभाविक प्रकार, त्याचा उपयोग एकटाच मनुष्य आपल्या मनाशींच बोलत असतांना करील, किंवा इतरांशीं बोलत असतांना करील. पहिल्या बाबतींत तें त्याचें आत्मगत भाषण होतें; आणि दुसऱ्या बाबतींत तें त्याचें इतरांशीं संभाषण होतें. नाटकांतील आणि कादंबऱ्यांतील सगळीं संभाषणें ह्या दुसऱ्या प्रकारापासून उत्पन्न झालेलीं असतात; आणि एकटाच ग्रंथकार एकटाच बसून जें बोलतो किंवा लिहितो, त्यापासून ग्रंथरचनेचे बाकीचे प्रकार उद्भवतात. अशा प्रकारच्या गद्यांतून कोणतींही अक्षरें कोठेंही आलीं, तरी त्यांना कांहीं निर्बंध नसतो. पण कांहीं अंतरानें तेच तेच वर्ण जिव्हेकडून उच्चारले गेले, तर ते आपल्याला चांगले लागतात, असें कानाला वाटूं लागतें. आणि त्यामुळें अनुप्रासांची कल्पना उपयोगांत आलेली आहे. व अशीच समानवर्णता पद्यांच्या चरणांच्या शेवटीं आली असतां तीही गोड लागते; म्हणून यमकें अस्तित्वांत आलीं. गद्यांत गाण्याची कल्पना शिरली, म्हणजे ती कल्पना त्याच गद्याचें पद्यामध्ये रूपांतर करविते. 'शोकः श्लोकत्वमागतः' या चरणामध्ये हेंच तत्त्व प्रतिपादण्यांत आलेलें आहे. आणि गाण्यामध्ये ताल, लय, वगैरे गोष्टींना स्वाभाविकपणेंच प्राधान्य असल्यामुळें जेथें थांबावयाचे तुकडे पडूं लागले, तेच त्या पद्यांचे चरण झाले. चरण म्हणजे पावलें, यांची सामान्यतः दोन किंवा चार अशी संख्या असल्यामुळें कांहीं दोन चरणांचीं पद्यें आणि कांहीं चार चरणांची पद्यें, अशा त्यांच्यांत जाति निर्माण झाल्या. आणि या चरणांचे शेवट ऐकणाऱ्या कानांना दिसावें, अशी आकांक्षा स्वाभाविक असल्यामुळें त्या चरणांच्या टोंकाला यमकांचीं टोपणें बसवण्यांत येऊं लागलीं.

यमक आणि निर्यमक कविता

यमकांची उत्पत्ति आणि उपपत्ति साधारणपणें अशा रीतीनें सांगतां येण्यासारखी आहे. कोणत्याही गोष्टीचा अतिरेक हा वाईट, त्याप्रमाणें यमकांचा अतिरेकही वाईटच. पण त्यासाठीं एकच नादाच्या अनुवृत्तीनें जें नादमाधुर्य उत्पन्न होऊं शकतें, त्याचा साहजिक मिळणारा फायदा

घालविण्यांतही कांहीं फायदा आहे, असें नाही. यमक हा कवितासुंदरीच्या चरणांतील मंजुळ मंजुळ वाजणारा एक नूपुर आहे. तो फारसा बोजड न होऊं देतां वापरण्याची खबरदारी घेतली, तर तो अलंकार कवितेची शोभा वाढविण्याच्या कामीं कारणीभूत होण्याला कांहीं हरकत नाही. आधींच कविता ही गोड, आणि त्यांत यमकाची भर पडली, तर दुधांत साखर पडल्याप्रमाणेंच तो संयोग जात माधुर्य पावतो, हें उघड आहे. तरी पण कोणाला जर अलंकारावांचून रत्नी, साखरेवांचून दूध किंवा यमकांवांचून कविता आवडत असली, तर 'भिन्नरुचिर्हि लोकः' याच्याशिवाय दुसरें काय म्हणावयाचें ? निर्यमक कविता हें इंग्रजीचें अनुकरण आहे. संस्कृत-मध्येही बहुतेक कविता निर्यमक असत. पण त्या संस्कृतच्या अनुरोधानें पुढें मराठीत जी काव्यरचना झाली, ती सगळी सयमाच होती. संस्कृतचें निर्यमक कवितेचें उदाहरण डोळ्यांपुढें असतांना सगळ्या मराठी कवींनी सर्रास सयमक कविता करण्याचें धोरण कां स्वीकारलें, हा एक विचार करण्यासारखा प्रश्न आहे. गानप्रियतेचें प्राधान्य हें एक या बाबतीतील प्रबळ कारण आहे, यांत संशय नाही. आणि ही दृष्टि कमी होऊन निर्यमक कवितांकडे प्रवृत्ति जास्त होऊं लागली, म्हणजे हळूहळू पद्यरचना ही गद्याच्या वळणावर जवळ जवळ जाऊं लागणार, असें म्हणावयास हरकत नाही. यमकांच्या प्रमाणें वृत्तांच्या बाबतीतील निर्बंधही अलीकडे शिथिल होऊं लागलेले आहेत. पूर्वीच्या वृत्तदर्पणामध्ये अनुष्टुभ् छंदाच्यासंबंधानें 'अनुष्टुभ् छंद तो ज्याला एक नेम नसे गणी' असें लक्षण सांगण्यांत आलेलें असे. पण हल्लीं कोणालाच 'एक नेम नसे' अशी स्थिति कांहीं बाबतीत होत चाललेली आहे. ही स्थिति सुधारणें जरूर आहे, व या कामीं प्रो. माधवराव पटवर्धन यांच्या 'छंदोरचना' यासारख्या पुस्तकांचा फार उपयोग होण्यासारखा आहे.

रसनिष्पत्ति

काव्यें कशी उत्पन्न होतात आणि त्यांचें गद्यपद्यात्मक बाह्यांग कसें असावे, याबद्दल येथपर्यंत विचार झाला. परंतु त्या काव्यांमधून उत्तमत्व उत्पन्न होण्याला कशाची अपेक्षा असते, याच्याबद्दलचें मूलभूत तत्त्व सर्व ग्रंथकारांनीं लक्षांत बाळगणें अत्यंत आवश्यक आहे. रस हा काव्याचा

आत्मा आहे, हें या बाबतीतील सूत्रवाक्य आहे; व ज्याला आपला ग्रंथ उत्कृष्ट व्हावा अशी इच्छा असेल, त्यानें हें सूत्र विसरून कधीही चाला-वयाचें नाही. इतक्या महत्त्वाचा जो रससंबंधीचा विषय, त्याच्याबद्दल आपल्या संमेलनांतून चर्चा होणें अत्यंत आवश्यक आहे. या विषयाच्या संबंधानें प्रो. श्रीकृष्ण नीळकंठ चापेकर यांनीं एक मननीय निबंध प्रसिद्ध केला असून त्याच विषयासंबंधानें प्रो. रा. श्री. जोग यांनींही ' रत्नाकर ' मासिक पुस्तकाच्या गेल्या फेब्रुवारीच्या अंकामध्ये जास्त चर्चा केलेली आहे. या दोन्हीही विद्वान् प्रोफेसरांनीं आपल्यांतील नवरसांच्यासंबंधानें खरो-खरच एक अभिनव प्रश्न चर्चेकरितां उत्थापित केला आहे. सामान्यतः रसांची संख्या नऊ म्हणून मानली जाते. पण या बाबतीत साहजिकच अशी शका मनामध्ये येते कीं, नऊ ही संख्या कशी निश्चित करण्यांत आली ? रस नऊच कां आहेत ? ते नवांपेक्षां कमी किंवा जास्ती कसे नाहीत ? अशा प्रकारच्या परिगणनेला कांहीं तरी निश्चयात्मक प्रमाण असल्यावांचून एकदम नऊ ही संख्या सांगितली गेली, तर त्याबद्दल कोणाच्याही मनामध्ये शंका उत्पन्न होणें साहजिक आहे. कित्येक लोक प्रयांस, दान्त, उद्धत, असे आणखी तीन रस मानून एकंदर संख्या बारापर्यंत नेतात. पण या नवीन तीन रसांचा पहिल्या नऊ रसांमध्ये अंतर्भाव होऊं शकत असल्यामुळें बाराच्या ऐवजीं नऊच रस बहुतेक ग्रंथकारांकडून मानले जातात. याप्रमाणें आपण बारावरून नऊ रसांवर येतो. पण ही संख्याही आणखी एका रसानें कमी करण्यांत येऊन आठ रसांचीं नांवें पुढीलप्रमाणें देण्यांत येत असतात :-

शृङ्गारहास्यकरुणरौद्रवीरभयानकाः ।

बीभत्सादभुतसंज्ञौ चेत्यष्टौ नाट्ये रसाः स्मृताः ॥

शांतरस हा नववा रस घरून नऊ ही संख्या बनविण्यांत आलेली होती. परंतु त्याच्या पूर्वीची अवस्था म्हटली म्हणजे वरील आठ रस मानण्याचीच असली पाहिजे. वर उद्धृत केलेला श्लोक भरतनाट्यशास्त्रातील आहे. आणि

मुनिना भरतेन यः प्रयोगो

भवतीष्वष्टरसाश्रयो नियुक्तः ।

असा भरतमुनीच्या फक्त अष्ट रसांच्याच संग्रहाचा उल्लेख कालिदासाच्या

विक्र षोडशीयनामक नाटकामध्ये आलेला आहे. आणि कालिदास हा कांहीं लोकांच्या मताप्रमाणे जरी ख्रिस्ती शकानंतरच्या चौथ्या शतकातील कवि आहे, असें मानले, तरी ही अष्टरसात्मक गणना तितकी जुनी आहे, असें यावरून आपल्याला मानावे लागते. या रसांच्या उत्क्रांतीच्या इतिहासामध्ये आपण आणखी मागे जाऊं लागलों, तर भरताच्या नाट्यशास्त्रावरूनच आपल्याला असें दिसून येते कीं, हे जे आठ म्हणून रस मानले गेलेले आहेत, त्यांपैकीं मूळचे मुख्य असे चारच रस मानले जात होते. कारण,

तेषामुत्पत्तिहेतवश्चत्वारो रसाः ।

तद्यथाशृङ्गारो रौद्रो वीरो बीभत्स इति । अत्र

शृङ्गाराद्धि भवेद्भास्यो रौद्राच्च करुणो रसः ।

वीराच्चैवाद्भूतोत्पत्तिबीभत्साच्च भयानकः ॥

या उतान्यामध्ये शृंगारापासून हास्य, रौद्रापासून करुण, वीरापासून अद्भुत आणि बीभत्सापासून भयानक असे रस उत्पन्न झाले असून, या आठ रसांपैकीं शृंगार, रौद्र, वीर आणि बीभत्स, हेच रस मुख्य आहेत, असें खुद्द भरतमुनींनींच आपल्या नाट्यशास्त्रांत सांगितले आहे. आणि कोणी कोणी तर शृंगार हाच फक्त एक रस होय, असें मानतात. याप्रमाणे एकापासून बारापर्यंत रसांच्या संख्येची उत्क्रांति कशी होत गेली असली पाहिजे, याची या इतिहासावरून आपल्याला कल्पना करतां येण्यासारखी आहे. पण या रसांच्या संख्येत असे मतभेद कां ? आणि यांचो सख्या निश्चयात्मक कां नाही ? प्रो. चापेकर यांनीं शृंगार, वीर आणि करुण, या तिघांनाच प्रधानत्व दिलेले आहे, व रौद्र, बीभत्स, भयानक हे त्यांनीं वीर रसाच्या पोटांत घातले आहेत; व हास्य आणि अद्भुत यांच्या रसत्वाबद्दल त्यांनीं शंका प्रदर्शित केली आहे.

या निरनिराळ्या मतभेदांचें निराकरण कोणत्या तत्त्वावर करतां येईल ? यांत मानसशास्त्र कांहीं निर्णय ठरवू शकेल काय ? रसांचे स्थायि-भाव हे एक प्रकारचे मुख्य मनोविकार आहेत. पण मनुष्यांचे मनोविकार अनेक असतात, आणि त्या सगळ्यांच्यापासूनच रसपरिनिष्पत्ति होईल असें नाही. ज्या मनोविकारांमध्ये चमत्कारजनकत्व असेल, त्यांचाच संग्रह

काव्यशास्त्रामध्ये करण्यांत आला पाहिजे. हें अगदीं उघड आहे. आणि अशा दृष्टीने पाहिलें असतां, 'जुगुप्सास्थायिभावको विष्णुत्राद्यालम्बनको दुर्गंधाद्युद्दीपितो निष्ठीवनाद्यनुभावितो ग्लान्यादिसंचारितो बीभत्सः' अशा प्रकारचें ज्याचें स्वरूप आहे, त्या मनोविकारांच्या वर्णनापासून काव्यामध्ये काय चमत्कार उत्पन्न व्हावयाचा आहे ? आणि असें जर आहे, तर असल्या मनोविकारांची रसांमध्ये परिगणना काय म्हणून केली जावी ? मनोविकार हे मानसशास्त्राच्या कक्षमध्ये येतात आणि अलंकारशास्त्राच्याही कक्षमध्ये येतात. परंतु हीं दोन्हीही शास्त्रें त्या मनोविकारांकडे अगदीं निरनिराळ्या दृष्टींनीं पाहत असतात. हे मनोविकार कसे उत्पन्न होतात, यांचें वर्गीकरण कोणत्या तत्त्वांवर करावें, वगैरे प्रकारची मानसशास्त्राची दृष्टि असते. मन चंचल आणि त्याचे विषय नानाविध; त्यामुळें या मनोविकारांचें कार्य-कारणत्व किंवा वर्गीकरण फार कठीण झालेलें आहे. सत्त्व, रज आणि तम, या गुतत्रयांच्या भेदामुळें नानाप्रकारचे मनोविकार उत्पन्न होतात, अशी सांख्यांची जपपत्ति आहे. काम, क्रोध, लोभ, मोह, मद आणि मत्सर, हे सहा प्रमुख मनोविकार म्हणून सामान्यतः मानले जातात. पण या सगळ्या वर्णनापेक्षां वैशेषिक मनांतील 'सुख, दुःख, इच्छा आणि द्वेष' या चार गुणविभागांच्या निरूपणामध्ये प्रशस्तपादाचार्यांनीं आपल्या भाष्यामध्ये मनुष्यांच्या मनोविकारांचें जें वर्गीकरण केलें आहे, तें त्यांतल्या त्यांत बरेंच शास्त्रीय स्वरूपाचें आहे. Psychology (मानसशास्त्र) मधील Emotions (मनोविकार) या विषयावर लिहितांना या Emotions चें (मनोविकारांचें) शास्त्रीय वर्गीकरण कसें करावें, याबद्दल पाश्चिमात्य लेखकांनाही बराच प्रश्न पडला असल्याचें दिसून येतें.

Unfortunately there is little psychological writing about the emotions, which is not merely descriptive. As emotions are described in novels, they interest us, for we are made to share them. We have grown acquainted with the concrete objects and emotions which call them forth, and any knowing touch of introspection, which may grace the page, meets with a quick

and feeling response. Confessedly literary works of aphoristic philosophy also flash lights into our emotional life, and give us a fitful light. But as far as the scientific psychology of the emotions goes, I may have been surfeited by too much reading of classic works on the subject, but I should as lief read verbal description of the shapes of the rock on a new Hampshire farm as toil through them again.

—William James.

या मनोविकारांच्या वर्गीकरणाची अशी अनवस्था असल्यामुळे त्यांतील मुख्य कोण आणि गौण कोण हें मानसशास्त्राला विचारून घेऊन त्याप्रमाणें साहित्यशास्त्रानें आपलें वर्णनाचें धोरण ठेवावें, अशी स्थिति उरलेली नाही. शिवाय चमत्कारजनकत्व ही जी साहित्यशास्त्राची दृष्टि, तीहि अगदीं निराळी. त्यामुळे स्थायिभाव, अनुभाव, आणि व्यभिचारिभाव यांचें विवेचन करतांना मानसशास्त्रांतील तत्त्वांचा जितका उपयोग व्हावा, तितका होत नाही. आणि अखेरीस कवींना मनुष्याच्या मनांतील निरनिराळ्या मनोविकारांचीं चित्रें रंगवितांना आपल्या प्रतिभेवर आणि काव्यशास्त्रांतील संप्रदायावरच अवलंबून राहावें लागतें. तरी पण पूर्वीचे ठरलेले संप्रदाय हे कितपत पायाशुद्ध आहेत, याचा आस्त्रीय विचार करण्याला आपण उद्युक्त झालें पाहिजे. व अशा दृष्टीनें या आठ रसांचें पृथक्करण करूं लागलें असतां त्यांत पुष्कळ नवीन विचार सुचण्याला जागा आहे, यांत संशय नाही.

गूढकाव्ये

येथपर्यंत आपण ज्या काव्यांच्याबद्दल विचार करित आलों, त्या सगळ्या काव्यांतील विषय आपल्या वाचकवर्गापैकीं बहुतेकांना समजण्यासारखे असतात. पण अलीकडे गूढात्मक काव्यांची म्हणून एक जात निघालेली आहे. इंग्रजीमध्ये Mystic Poetry म्हणून एक काव्याची पद्धत आहे, त्याचें 'गूढकाव्ये' हें मराठींतील अनुकरण होय. आपल्या इकडच्या अद्वैत वेदान्तांतील नविवाद सिद्धान्तांच्या प्रगतीच्या मानानें पाश्चिमात्य देशांतील तत्त्वज्ञान

अजूनही किती मार्गे आहे, याची आतां आपल्या इकडील सुशिक्षितांना बरोबर कल्पना आलेली आहे. तत्त्वज्ञानाच्या मार्गात पाश्चिमात्य लोक कांहीं एका अवधीपर्यंत जातात व त्याच्यापुढें आपल्याला कांहीं समजत नाही, असें मानण्याची त्यांची प्रवृत्ति आहे. अशा प्रकारच्या या अज्ञेयवादा (agnosticism) च्या पलीकडे जें सर्व कांहीं गूढ आहे, त्याच्यासंबंधानें कोणाला कांहीं कल्पना व्यक्त करणें झाल्यास त्यांनीं या mysticism च्या धुक्यामध्ये शिरून mystic (गूढ) कविता लिहिणें, हें योग्य होईल, व त्यांच्या त्या विशिष्ट मर्यादेच्या पलीकडील प्रांतामधील कांहीं तेजोमय कल्पनांची वीज ह्खाद्या कवीच्या डोळ्यांपुढें चमकली, तर त्यानें त्या आपल्या तत्त्वज्ञानाला Transcendental Philosophy असें गंभीर नांव द्यावें, व त्याच्यावरती गूढात्मक कविता लिहाव्या, हें ठीक आहे. पण 'अहं ब्रह्मास्मि' 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' येथपर्यंत ज्या आपल्या तत्त्वज्ञानाची मजल जाऊन पोचलेली आहे, आणि ज्या तत्त्वज्ञानामध्ये गूढ असें कांहींच राहिलेले नाही, त्या तत्त्वज्ञानाच्या दृष्टीनें आपल्या मराठीमध्ये गूढात्मक काव्यें कशाला पाहिजेत, आणि तीं तात्त्विक दृष्ट्या कशीं उत्पन्न व्हावीं ? कांहीं गूढात्मक काव्येंही चांगलीं नसतात, असें नाही.

नसे ठावा ब्रह्मा न शिव अथवा श्रीपति हरी ।

हरी जो तापातें उचलुनि कृपासिंघुलहरी ॥

हरी वाटे काळा करिस विपती मृत्युभुजगा ।

जगाचा तूं ऐसा धनि कवण तो पाव मज गा ॥

हा वामन पंडितांचा श्लोक आहे. वामन पंडित हे पूर्ण वेदांती असूनही त्यांनीं हा गूढात्मक श्लोक केला आहे; व तो अतिशय सुंदरही झालेला आहे. पण अलीकडच्या गूढात्मक काव्यांतून त्यांतील तत्त्वज्ञान अज्ञेय असतें, इतकेंच नव्हे, तर त्यांतील अर्थही तितकाच अज्ञेय असतो. असले दोष जेथें असतील, तेथें ते सुधारले जाणें अवश्य आहे.

शुध्दलेखन, अनुस्वार, मोडी लिपि वगैरे

असो. येथपर्यंतचें विवेचन भाषा बोलावयाच्या दृष्टीनें झालें. पण तीच भाषा लिहावयाची झाली, म्हणजे ती कशी लिहावी, याबद्दलचे प्रश्न साहजिकपणेच उपस्थित होतात. मोडी लिपि ही झरझर लिहितां येण्या-

सारखी असल्यामुळे ती आपल्यातील जुन्याकाळची लघुलेखनपद्धतीचीच एक लिपि आहे, असे म्हणण्यास हरकत नाही. त्या लिपीचा लोप होत चालला आहे, हे इष्ट नाही. आपण नवीन प्रकारची शॉर्ट हॅन्ड लिपि शिकू लागलो आहो, आणि आपली जुनी विसरू लागलो आहो. याच्यापेक्षा आपल्या जुन्या मोडी लिपीतच कांहीं नवीन शर्ट हॅन्ड लिपीच्या आणि संक्षेपाच्या खुणा समाविष्ट केल्या तर आपली मोडी लिपि कायम राहून आपल्याला दुसऱ्यांच्या शॉर्ट हॅन्ड लिपीची आवश्यकता उरणार नाही. आतां जेव्हां आपल्याला बालबोध लिपीमध्ये लिहावयाचे असते, तेव्हां तें शुद्ध रीतीने लिहिणे अवश्य असते. या शुद्धलेखनापैकीं न्हस्वदीर्घाचा जुना प्रश्न बाजूला पडून अनुस्वारांचा नवा प्रश्न हल्लीं पुढें आलेला आहे व याच्याबद्दल विद्वान् लोकांच्या मतांच्या अनुरोधाने योग्य तो निर्णय ठरविला गेला पाहिजे. कित्येक लोक अनुच्चारित अनुस्वारांना वांझ अनुस्वार, अजागळ अनुस्वार, अशा रीतीने संबोधून आपले मत प्रदर्शित करीत असतात. पण एखादी वांझ स्त्री असली, म्हणून तिला कांहीं कोणी मारून टाकीत नाहीत. किंवा शेळीच्या गळ्याखालील स्तन हा दूध देत नसला, म्हणून तो कोणी कापून टाकल्याचे उदाहरण अजून कोणाच्या दृष्टोत्पत्तीस आलेले नाही ! आधीं अनुस्वाराचा उच्चार करावयाचा नाही आणि मग तो उच्चारला जात नाही म्हणून त्याला काढून टाकावयाचा, यांत एका गोष्टीमध्ये दोन दोष केल्याचे श्रेय पदरीं येते, हे या पक्षातील लोकांनी लक्षांत घेणे अवश्य आहे. उच्चारांत अशुद्धता उत्पन्न झाली असली तर त्याच अशुद्धतेनें लेखनाचेहि क्षेत्र विटाळून न टाकितां तें तरी निदान शुद्ध ठेवणे हे इष्ट नाही काय ? आणि जसा उच्चार तसेच लिहावयाचे आणि बाकीच्या शुद्धाशुद्धतेकडे किंवा पूर्वपीठिकेकडे लक्ष द्यावयाचे नाही, असें एकदां म्हटले, तर आपल्या मराठी भाषेच्या शुद्धलेखनामध्ये किती तरां अनवस्था उत्पन्न होतील. यासाठीं या प्रश्नाचा विचार दूरवर दृष्टि देऊनच केला पाहिजे.

कांहीं सूचना

येणेप्रमाणे साहित्यसंमेलनांतील मुख्य मुख्य विषयांचा विचार झाल्या-
नंतर इतर कांहीं किरकोळ सूचनांकडे आपण वळू.

पूर्वीच्या संमेलनांत झालेल्या ठरावांची अंमलबजावणी काय काय झाली, याबद्दलचा रिपोर्ट प्रत्येक पुढील संमेलनामध्ये सादर करण्यांत यावा.

संमेलनाच्या वर्षामध्ये जे नवीन ग्रंथ झाले असतील, ते संमेलनाच्या प्रसंगी एकत्र जमविण्यांत येऊन ते सर्वांच्या नजरेस पडतील अशा रीतीने त्यांचें एक प्रकारचें प्रदर्शन भरविलें गेलें, तर त्यांत प्रत्यक्ष पुस्तक पहावयाला मिळाल्यानें ग्रंथकर्त्यांची प्रसिद्धि आणि वाचकवर्गाची सोय होण्यासारखी आहे.

प्रत्येक सालांत जानेवारीच्या सुरवातीपासून डिसेंबरच्या अखेरीपर्यंत जे नवीन ग्रंथ निर्माण होतात, त्यांचे क्वार्टर्ली रिपोर्ट गव्हर्नमेंट गॅझेटमध्ये ओरिएंटल ट्रॅन्सलॅटरच्या मार्फत प्रसिद्ध होत असतात, हे सर्वांना माहितच आहे. अशा प्रसिद्ध झालेल्या पुस्तकांसंबंधानें रिपोर्टर ऑन् घी नेटिव्ह प्रेस या अधिकाऱ्याच्या मार्फत कांहीं विवेचनात्मक टीकाही सरकारी रीतीने पूर्वी प्रसिद्ध होत असे. पण हल्ली ती जाहीर करण्यांत येत नाही. परंतु ती पद्धत चांगली असल्यामुळे तिच्या पुनरुज्जीवनाच्या हेतूनें पुणें येथील डे. व्हा. ट्रा. सोसायटीचे चिटणीस, रा. कारखानीस यर्नी ' १९२५ सालचें मराठी वाङ्मय ' या नांवाचें एक पुस्तक तयार करून त्यांत त्यांनीं एका सालांत प्रसिद्ध झालेल्या निरनिराळ्या विषयांवरील सर्व मराठी पुस्तकांचें विहंगम-दृष्ट्या पर्यालोचन केलें आहे. व हाच क्रम त्यांनीं कदाचित् पुढेंही चालू ठेविला असता; पण द्रव्याच्या अभावीं सदर सोसायटीला ती गोष्ट करणें अशक्य झालें आहे. आपल्या साहित्यसंमेलनांना दरसाल असें एखादें पुस्तक तयार करतां आलें तर, आपल्या संमेलनाची ती एक मोठी प्रशंसनीय कामगिरी होईल; व पुढील वाङ्मयाच्या इतिहासलेखकांना त्यापासून फार मदत होईल. मात्र त्यांत वऱ्हाड, मध्यप्रांत आणि मराठी संस्थानें, यांत प्रसिद्ध झालेल्या नवीन पुस्तकांचीं नांवेंही संग्रहित केलीं जाणें जरूर आहे.

मराठीतील ग्रंथांना उत्तेजन देण्यासाठीं हल्लीं निरनिराळ्या ठिकाणीं खालसा मुखुलांत व नेटिव्ह संस्थानांतून कित्येक संस्था निघालेल्या आहेत. व सीनियर देवास या संस्थानच्या मार्फत ' भोजराज प्राइज ' संबधाची एक नवीन प्रशंसनीय योजना नुकतीच प्रसिद्ध करण्यांत आली आहे. या सगळ्या

संस्थांमधून एकसूत्रीपणा उत्पन्न करण्यांत आल्यास कोणत्या ग्रंथांना उत्तेजन द्यावे, कोणत्या विषयांवर पुस्तके मागवावीं, वगैरे धोरण एकमेकांच्या विचारविनिमयानें ठरविलें जाऊन मराठी वाङ्मयाचा फायदा होईल.

हिंदी, बंगाली, गुजराथी, कानडी वगैरे निरनिराळ्या भाषांचीं हल्कीं जीं संमेलनें आहेत, त्या सगळ्यांचे रिपोर्ट आपल्या दप्तरीं असावे, त्यांच्याशीं स्नेहभाव संवर्धित करावा, आणि तुलनेनें त्यांच्या वामाच्या पद्धतीतील ज्या गोष्टी घेण्यासारख्या असतील त्या घ्याव्या; व या सर्व साहित्यसंमेलनांनीं मिळून करतां येण्यासारखें एकलिपिप्रचाराचें वगैरे काम करण्यांत यावें.

दक्षिण हैदराबाद संस्थाननें 'उस्मानिया युनिव्हर्सिटी' काढून उर्दू भाषेला उत्तेजन देण्याचे जसे प्रयत्न सुरू केले आहेत, त्याप्रमाणें बडोदे, इंदूर, ग्वाल्हेर, धार, देवास, कोल्हापूर, वगैरे मराठी संस्थानांनीं मिळून मराठी भाषेच्या उन्नतीकरितां कांहीं तरी मोठ्या प्रमाणावरील प्रयत्न सुरू करण्या-विषयीं महाराष्ट्र साहित्यसंमेलनानें त्यांना विनंति करणें अवश्य आहे.

महाराष्ट्रीयीयांचो वाङ्मयनिर्मिति आणि व्यासंग व सार्वत्रिक ज्ञान-प्रसार हे हेतु शीघ्र सिद्धीस जाण्याकरितां एक सुव्यवस्थित व सर्वमान्य योजना करून ती कृतीत आणणारी एक मध्यवर्ती संस्था (अखिल महाराष्ट्र शारदामंडळ Academy) स्थापण्यांत यावी, अशा प्रकारचा एक ठराव ग्वाल्हेरच्या साहित्यसंमेलनानें पास केला आहे. त्याला व्यवस्थित स्वरूप प्राप्त होऊन त्याची अंमलबजावणी झाली, तर उस्मानिया युनिव्हर्सिटी उर्दू भाषेकरितां जसें कार्य करीत आहे, त्याचप्रमाणें ही महाराष्ट्र शारदामंडळाची Academy मराठी भाषेचें कार्य करूं शकेल. याकरितां त्या मंडळाच्या योजनेकडे योग्य लक्ष पोचविलें जावें.

आपल्या देशी विद्यापीठांतून हिंदी, बंगाली, गुजराथी, कानडी, वगैरे भाषांचें साधारण तरी ज्ञान वरिष्ठ शिक्षणांतील विद्यार्थ्यांना देण्याची तजवीज अवश्य व्हावी, या विषयाकडे महाराष्ट्र साहित्यसंमेलनानें लोकांचें लक्ष वेधणें जरूर आहे.

साहित्यसंमेलनांच्या प्रसंगीं जे ठराव आणि जीं भाषणें होतात, त्यांच्यापेक्षां पूर्वीं विचारपूर्वक रीतीनें लिहून पाठविले गेलेले निबंध जे यथें वाचण्याकरितां येतात, त्यांचें महत्त्व खरोखर जास्त असल्यामुळें असल्या

निबंधांची संख्या सालोसाल वाढली जावी, इकडे संमेलनांनं लक्ष पुरविणें अवश्य आहे. व ज्या कोणत्या तरी विषयावर निबंध येतील ती तर वाचले जावेतच; पण व्युत्पत्तिशास्त्र, तत्त्वज्ञान, प्राचीनवस्तुसंशोधनशास्त्र, मानवोत्क्रांतिशास्त्र, वगैरे मराठी भाषेशीं संलग्न असलेल्या विषयांवरीलही निबंध मागविण्यांत यावेत. आणि स्नास्त्रीय विषयांच्या चर्चेकडे सामान्यतः जास्त लक्ष देण्यांत यावें.

ग्वाल्हेरचें संमेलन व बेळगांवचें संमेलन यांच्या दरम्यान

गुदस्त सालचें ग्वाल्हेरचें संमेलन ता. ८ एप्रिल १९२८ रोजीं भरलें होतें व त्यानंतर हें बेळगांवचें संमेलन आज ता. २६ मे १९२९ रोजीं भरत आहे. या एका वर्षामध्ये आपल्या मराठी भाषेच्या क्षेत्रामध्ये ज्या कित्येक महत्त्वाच्या घडामोडी झालेल्या आहेत, त्यांचा यथें उल्लेख केल्यावांचून हें भाषण संपविणें उचित होणार नाहीं.

रा. व. पुरुषोत्तम बाळकृष्ण जोशी, रा. सा. कृष्णाजी विनायक वझे, प्रो. महादेव मल्हार जोशी, बाळकृष्ण अनंत भिडे, नाथमाधव, रणदिवे यांच्यासारखे नामांकित आणि नांवाजलेले साहित्यसेवक आपल्यामधून या वर्षी नाहींसे झाले, याबाद्दल कोणालाही वाईट वाटल्यावांचून राहणार नाहीं. तरी पण 'देह त्यागितां कीर्ति मागें उरावी' या रामदासांच्या वचनाप्रमाणें उत्कृष्ट लेखक आणि निरसीम वाङ्मयसेवक या दृष्टीनें त्यांची कीर्ति आपल्या महाराष्ट्र वाङ्मयामध्ये कायमची राहिल अशी कृति त्यां या हातून झालेली आहे यांत संशय नाहीं, आणि लौकिकदृष्ट्या जरी ते मृत्युवश झालेले असले, तरी

जयन्ति ते सुकृतिनो रससिद्धाः कवीश्वराः ।

नास्ति येषां यशःकाये जरामरणजं भयम् ॥

या कविवचनाप्रमाणें त्यांचे यशोरूपी देह आपल्यामध्ये कायमच आहेत. त्यांचे ग्रंथ जोपर्यंत वाचले जात आहेत, तोपर्यंत ते आपल्यामध्ये ह्यातच आहेत!

परंतु ईश्वरी प्रेरणेनें फिरणाऱ्या या कालचक्राच्या नेमानेमाप्रमाणें कांहीं लोक जरी आपल्यामधून नाहींसे होत असले तरी तेंच कालचक्र प्रत्यहं आपल्याला अनेक नवीन नवीन लोकही निर्माण करून देत असतें, हें आपण केव्हांही विसरतां कामा नये. आणि अशा प्रकारच्या या आशावादी आणि

उत्साहपूर्ण दृष्टीने आपण आपल्या वाङ्मयाच्या वाढत्या विस्ताराकडे पाहिले, तर ईश्वरी कृपेबद्दलच्या कृतज्ञतेने आपले अंतःकरण उचंबळून येते. आपल्या महाराष्ट्र वाङ्मयाच्या विस्तीर्ण क्षेत्रामध्ये अनेक ग्रंथकार निर्माण होत आहेत, अनेक कवि आपली काव्ये गात आहेत, निरनिराळ्या प्रकारची नवीन नवीन ग्रंथसंपत्ति वाढत आहे, आणि आपल्या महाराष्ट्रांतील सर्व विद्वानांचे लक्ष आपल्या भाषेच्या आणि देशाच्या उन्नतीकडे वळले आहे, असे पाहून कोणाचे डोळे आनंदाश्रूंनी भरून येणार नाहीत ! ज्ञानकोश, शब्दकोश, चरित्रकोश, रा. पुंडलीक यांचा हिंदी मराठी कोश, प्रो. हुदलीकर यांचा जर्मन भाषाप्रवेश, अशासारखी नवीन नवीन उपयुक्त साधने तयार होत आहेत; ज्ञानेश्वरचर्चामंडळ, मयूरचर्चामंडळ (पुणे), वाङ्मयचर्चामंडळ (बेळगांव), अशासारखी मंडळे संस्थापित होऊन त्यांच्या द्वारे वाङ्मयाची चर्चा सुरू होत आहे; महाराष्ट्र शाब्दामंडळ, रविकिरण मंडळ, आणि भ्रमरमंडळ (पुणे), भारत कविमंडळ आणि साहित्यस्नेहमंडळ (कोल्हापूर) कविमित्र मंडळ (दादर), साहित्यसेवामंडळ (कऱ्हाड), तांबेकविमंडळ (ग्वालोर), सत्कार्योत्तेजक मंडळ (घुळें), व याशिवाय औंध, नाशिक, जळगांव वगैरे अनेक ठिकाणी अशाच हेतूसाठी स्थापित झालेली अनेक मंडळे नवीन नवीन कविता आणि सुंदर सुंदर काव्ये निर्माण करण्यांत गुंतली आहेत; त्याचप्रमाणे पुण्यातील डेक्कन व्हर्नॅक्युलर ट्रॅन्स्लेशन सोसायटी, बडोद्याची श्रीसयाजी साहित्यमाला, इंदूरचे महाराष्ट्र ग्रंथोत्तेजक मंडळ, ग्वाल्लेरेचे शाब्दा मंडळ, श्रीमंत बाबासाहेब घोरपडे यांची इचलकरंजी ग्रंथमाला, सीनीयर देवास येथील ज्ञानप्रचारक मंडळ, वगैरेसारख्या अनेक संस्था महाराष्ट्र वाङ्मयाला उत्तेजन देण्याला उत्पन्न झाल्या आहेत; अशा प्रकारचा हा सान्या महाराष्ट्रभर दिसून येणारा आमल्या महाराष्ट्र भाषेच्या संवर्धनाचा समाधानकारक देखावा पाहून कोणाची अंतःकरणे आनंदामध्ये निमग्न होऊन जाणार नाहीत? 'आशावादा'चे प्रतिपादक डॉ. केतकर, सान्या महाराष्ट्रभर आपली 'दौलत' उधळून देणारे 'जादुगार' श्री. नारायण सीताराम फडके, 'बंधनाचे पलीकडे' जाऊं इच्छिणारे रा. देशपांडे, त्याचप्रमाणे 'लग्नाचा बाजार', 'विषवा कुमारी', 'पहाटे पूर्वीचा काळोख', इत्यादि कादंबऱ्यांचे कुशल कारागीर आपापल्या कादंबऱ्यांतील विचार-

प्रवर्तक कथानकांनी आपल्या वाचकांचीं मनं युक्तीयुक्तीनें नवीन विचारां-
कडे वळवीत आहेत; टेंबे, वरेरकर, औषकर, शुक्ल, देसाई, कमतनूरकर,
यांच्यासारखे नवीन नवीन नाटककार आपली महाराष्ट्राची रंगभूमि मनो-
रंजक आणि शिक्षणप्रद करण्याचा प्रयत्न करीत आहेत; आणि कवि यशवंत
यांचें 'यशोधर', माधव जूलियन यांचा 'सुधारक', कवि गिरीश यांची
'आंबराई', भोरचे युवराज श्री. पंतसचिव यांचें 'त्रिदल', वगैरे नवीन
कवींच्या काव्यगुंजारवानें सर्व महाराष्ट्रांतील वाङ्मयात्मक वातावरण भरून
गेलें आहे; आणि त्यांतच राजवाडे यांची 'ऐतिहासिक प्रस्तावना', रा. रा.
दाजी नागेश आपटे यांची 'सुमेरियन संस्कृति' बंद्रे यांची 'साधनचिकित्सा',
तारकुंडे यांचा 'क्षत्रिय घराण्यांचा इतिहास', 'रा. यशवंत नरसिंह केळकर
यांचे 'ऐतिहासिक पोवाडे', प्रो. बेहेरे यांचा '१८५७ सालच्या बंडाचा
इतिहास' आणि श्री. देवगिरीकर यांचा 'रशियन राज्यक्रांतीचा इतिहास,'
हे सर्व ऐतिहासिक ग्रंथ महाराष्ट्र वाचकांच्या अंतःकरणामध्ये स्वाभिमानाची
आणि स्वदेशोद्धाराची ज्योत पेटवीत आहेत; आणि या सगळ्या नव्या
वाङ्मयाला आपले जुने वाङ्मयात्मक पूर्वज किती मोठे होते याची ओळख पट-
वून देण्यासाठीं विदभांतील साहित्यसंघ आणि यवतमाळच्या शारदाश्रमांतील
प्राचीन मराठी वाङ्मयमाला, यांच्या साहाय्यानें श्री. य. खु. देशपांडे यांच्या-
सारखे साहित्यभक्त 'श्रीऋद्धिपूरवर्णना' सारखीं जुनीं काव्ये प्रकाशित
करत आहेत; हा या वर्षांच्या वाङ्मयांतील हृदयस्पर्शी आणि प्रोत्साहक
योगायोग पाहून आशेला अंकुर फुटतात, नैराश्याचा वाळोख नाहीसा होतो,
आणि उदवकाल जवळ येत आहे असें वाटू लागतें ! विश्वनाथ नारायण
मंडलिक, डॉ. भांडारकर व विजापूरकर यांचीं चरित्रें, लोकमान्य लिळां-
च्या आठवणी व चरित्रें आणि प्रो. धोंडो केशव कर्वे यांचें 'आत्मवृत्त' हे
सर्व सुंदर चरित्रग्रंथ महाराष्ट्रांतील तरुणांना त्यांचा योग्य मार्ग दाख-
विण्याला तत्पर होत आहेत; त्याचप्रमाणें रा. वैद्य यांचा 'प्रार्थना समाजाचा
इतिहास' आणि पनवेलचे रा. सदाशिव कृष्ण फडके वकील यांच्या 'नव-
युगधर्माचे पुस्तकखंड', श्री. गोविंदसुत यांचे 'आध्यात्मिक उन्नतीचे विचार'
व श्री. चित्रावत्सारी यांनीं केलेलें ऋग्वेदाचें संपूर्ण मराठी भाषांतर, यांच्या-
सारखीं धर्मकल्पनांचीं चर्चा करणारीं पुस्तके महाराष्ट्र भाषेंतील वाचकांना

परमार्थाचा परिचय करून देत आहेत. याशिवाय श्री. वासुदेव गोविंद आपटे यांचे ज्ञानेश्वरीचे सुबोध गद्यात्मक रूपांतर हे ज्ञानेश्वरीतील गूढ तत्त्वे महाराष्ट्रीयाना सुबोध करून देण्याकरितां एकीकडे अवतीर्ण झाले असतां दुसरीकडे श्री. महादेव पांडुरंग ओक यांचे ज्ञानेश्वरीचे संस्कृत रूपांतर महाराष्ट्राबाहेरील बाकीच्या हिंदुस्थानांतील सर्व सुप्रबुद्ध जनतेला ज्ञानेश्वरीतल अत्युत्कृष्ट रसाचा आस्वाद देण्याला बद्धपरिकर होऊन बाहेर पडत आहे; त्याचप्रमाणे आपल्यांतील भक्तिपर ग्रंथांची कित्येक युरोपियन लोकांनाही पोडी लागून मि. जस्टिन अँबट यांनी अमेरिकन ओरिएंटल सोसायटीच्या जर्नलमध्ये 'दासोपंत दिगंबर' वगैरे कांहीं भगवद्भक्तांचीं चरित्रे इंग्रजी भाषांतरासह प्रसिद्ध केलीं असून, बहिणाबाईंचेही चरित्र ते लवकरच प्रसिद्ध करणार आहेत; अशी ज्या महाराष्ट्र वाङ्मयामध्ये सर्व बाजूंनी अनुकूल परिस्थिति उत्पन्न होत आहे, त्या वाङ्मयाच्या द्वाराने आपल्या महाराष्ट्राला लवकरच उन्नतीचे दिवस येतील यांत शंका नाही. 'विविध-ज्ञानविस्तार', 'चित्रमय जगत्', वगैरे सारखीं जुनीं मासिक पुस्तके आणि 'रत्नाकर', 'यशवत', 'मधुकर', 'अरुण', 'गृहलक्ष्मी', 'स्फूर्ति' 'मनोरमा', वगैरे सारखीं नवीन मासिक पुस्तके आणि निरनिराळ्या प्रकारच्या 'भारतग्रंथगौरवमाले' सारख्या अनेक माला आपल्या महाराष्ट्र भाषेच्या उन्नतीकरितां अविश्रान्त श्रम करित आहेत. पण या कामीं हे नुसते पुरुषांच्याकडूनच परिश्रम होत आहेत असें नसून, पूर्वीच्या कै. श्री. रमाबाई रानडे, श्री. काशीबाई कानिटकर, या विदुषींच्याप्रमाणेच अलीकडच्या वाळांतील श्री. गिरजाबाई केळकर, श्री. सरलाबाई नाईक, श्री. काशीबाई हेरलेकर, श्री. शांताबाई नाशिकर, श्री. कमलाबाई बंबेवाले, श्री. मनोरमाबाई रानडे, श्री. शांताबाई हेबळीकर, श्री. गिरजाबाई विचूरकर, श्री. गोदावरीबाई केतकर, वगैरे सारख्या कित्येक स्त्रियांनींही आपल्या मराठी भाषेतील लेखनाचे पवित्र कार्य हातीं घेतले असून 'गृहलक्ष्मी', 'मनोरमा', वगैरे सारखीं मासिक पुस्तके केवळ स्त्रियांकरितांच म्हणून चालविण्यांत येत आहेत, हे भूषणास्पद आहे. परंतु हे येथपर्यंत वर उल्लेखिलेले सामान्य वर्गातील स्त्रीपुरुषच फक्त आपल्या महाराष्ट्र वाङ्मयाच्या सेवेला लागलेले आहेत असें नसून, कित्येक श्रीमंत घराण्यांतील राजे, राजपुत्र आणि सरदारही

आपल्या वाङ्मयाच्या विस्तारासाठी विशेष कळकळीने झटत आहेत. श्रीमंत संपतराव गायकवाड, श्रीमंत बाळासाहेब पंतप्रतिनिधि, श्रीमंत बाबासाहेब इचलकरंजीकर, श्रीमंत सदाशिव रघुनाथ पंतसचिव, श्रीमंत सरदार चंद्रोजीराव आंग्रे, श्रीमंत सरदार माधवराव किंबे, श्री. सौ. कमलाबाईसाहेब किंबे वगैरे मंडळींचीं नांवां वाङ्मयाच्या अंतरिक्षामध्ये तेजस्वी ताऱ्यांप्रमाणे चमकत आहेत, हें त्यांना स्वतःला, त्यांच्या महाराष्ट्राला आणि त्या महाराष्ट्रांतील मराठी भाषेला किती भूषणास्पद आहे, याचें वर्णनहि करणें सक्य नाही !

प्रचित वाङ्मयाच्या निरीक्षणामध्ये दिसणारा हा देखावा पाहून मन किती आनंदित आणि आशायुक्त होतें ! वर्षाऋतूतील पाऊस पडून गेला, म्हणजे शरदऋतूच्या प्रारंभी जशी सर्वत्र अत्यंत रमणीय शोभा पसरलेली दिसते, तशी आपल्या या शारदोत्सवामुळे महाराष्ट्र वाङ्मयाच्या भूमि-भागाची वित्ताकर्षक स्थिति झालेली आहे ! निराशेचे ढग वितळून गेले आहेत; सर्व दिशांनीं अनुकूल वारे वाहूं लागले आहेत; व पूर्वी गढूळ झालेल्या नद्यांचीं पाणी निवळत चाललीं आहेत ! वाङ्मयाचे वृक्ष नवीन नवीन 'द्विदलांनीं' आणि 'त्रिदलांनीं' आच्छादून गेले आहेत ! कविता-रूपी वेलीवर निरनिराळ्या रंगांचीं विचित्रविचित्र काव्यकुसुमे लटकून राहिलीं आहेत ! आणि 'दंवाचे थेंब' त्यांच्यावर पडून 'अश्रूंचे गुच्छ' आणि 'अश्रूंच्या माला' त्यांच्यावरून खालीं ओथंबत आहेत ! आणि अशा प्रकारच्या या 'कवींच्या उद्यानांत' काहीं 'वनवासी फुले' कोठें 'रानांत एकटीच पडलेलीं' असलीं, तरी इतरत्र 'कुंदाच्या कळ्या' व 'गुलाबाच्या कळ्या' उमलत चाललेल्या आहेत ! 'सुवर्णचंपका'ची सुंदर पुष्पे प्रफुल्लित झालीं आहेत ! 'तगरीच्या फुलां'चा अंतर्बाह्य साधेपणा आणि स्वच्छता जिकडे तिकडे दृग्गोचर होत आहे ! आणि 'झेंडूच्या फुलां'नीं सर्व भूभाग चित्रित करून सोडला आहे ! तसेंच 'पारिजाताच्या फुलां'च्या तर 'पखरणी' पडलेल्या असून अनेक 'फुलांच्या परड्या' सुंदर फुलांनीं भरून गेलेल्या आहेत ! जिकडे तिकडे कोमल 'रविकिरणा'च्या 'प्रभा' पसरलेल्या आहेत ! 'नैर्ऋत्येकडील वारे' पूर्व स्मृतींच्या भारामुळे मंदमंद गतीनें वाहत आहेत ! 'बुलबुल' वक्षी आपले सूर आळवीत

आहेत ! आणि त्यांतच कोणी आपल्या ' मुरली 'चे मधुर आलाप मिळवून देत आहेत ! अशा या शारदीय महोत्सवांत लहान लहान मुली जमिनीवर सुंदर ' रांगोळी ' घालून आपली ' फेरांचीं गाणी ' गाऊन ' झपुर्जा गडे झपुर्जा ' असें म्हणून नाचू लागल्या आहेत ! उत्कृष्ट ग्रंथांतील रस काव्य-लोलुपांना मोहून टाकीत आहे ! उत्कृष्ट वाङ्मयाच्या फुलांतील सुगंध सर्व दिशांनीं घांवत आहे ! कवींच्या कल्पना मानससरोवरांतून निघालेल्या राजहंसांप्रमाणें आकाशांत उंच भरान्या मारीत आहेत ! काव्यामोदानें रसिकजन वृक्षांप्रमाणें डुलत आहेत ! शरदऋतूतील पक्ष्यांप्रमाणें गान-लोलुप कवि आपलीं वीणाकाव्यें गात आहेत ! निरभ्र आकाशांतील तेजस्वी नक्षत्रांप्रमाणें उत्कृष्ट काव्यकल्पना ठिकठिकाणीं चमकू लागल्या आहेत ! गगनचुंबित वृक्षांप्रमाणें आपल्या ऐतिहासिक वाङ्मयांतील महत्वाकांक्षा उंच उंच वाढत आहेत ! आणि शारदीय ज्योत्स्नेप्रमाणें आपल्या महाराष्ट्र भाषेची उज्ज्वल कीर्ति लवकरच सर्वत्र पसरेल, अशी आशा वाटत आहे !

सभ्य गृहस्थ हो, आपल्या भाषेची उन्नति व्हावी, अशी तुमच्या सर्वांच्या अंतःकरणामध्ये उत्कट इच्छा उत्पन्न झालेली असून आपण सर्वजण त्यासाठीं अशा रीतीनें परिश्रम करण्याला उद्युक्त झालां आहां, त्या अर्थी सुष्टीच्या नियमांप्रमाणें परमेश्वर आपल्या सर्वांच्या या सदिच्छा परिपूर्ण करीलच करील, यांत तिळप्रायही संशय नाही !

अलीकडे पुष्कळ मासिक पुस्तकांतून निरनिराळ्या प्रकारचीं चित्रें छापण्याची पद्धत सुरू झालेली आहे. ही पद्धत फार चांगली आहे; व तिचा जितका प्रसार होईल तितका तो इष्टच आहे. हें पाश्चिमात्य मासिक पुस्तकांचें एक प्रकारचें अनुकरणच आहे. तरी पण त्यापासून आपल्या इकडील चित्रकलेला पुष्कळ उत्तेजन मिळण्यासारखें आहे. हल्लींच्या मासिक पुस्तकांतून जीं चित्रें घालण्यांत येतात, त्यांचा बहुतेक प्रसंगीं मुख्य उद्देश लिहिलेल्या मजकुराचें विशदीकरण करणें हाच असतो. अशा हेतूनें काढलेल्या चित्रांचे बहुधा दोन विभाग करतां येण्यासारखे असतात. एक वस्तुस्थितिनिदर्शक अशा चित्रांचा विभाग होय; व दुसरीं चित्रें उपहासात्मक आणि हास्यरसोत्पादक अशीं असतात. वस्तुस्थितिनिदर्शक अशीं नैसर्गिक आकाराचीं चित्रें काढण्याला चित्रकलेचें कौशल्य आणि सृष्टिनिरीक्षण यांची आवश्यकता असते. परंतु दुसऱ्या प्रकारचीं चित्रें काढण्याला चित्रकलेच्या ज्ञानापेक्षां कल्पकतेच्या वैचित्र्याची विशेष अपेक्षा असते. अतलीं उपहासात्मक चित्रें इंग्लिशमधील 'पंच', "टिटबिट्स" वगैरेसारख्या मासिक पुस्तकांतून पुष्कळ वेळां आढळून येतात. त्यांचें अनुकरण आपल्या इकडील काहीं मासिक पुस्तकांतून करण्यांत येतें. पण असल्या चित्रांतून विनोदाच्या योग्य मर्यादेचें केव्हांही अतिक्रमण होऊन बीभत्सतेच्या प्रदेशामध्ये प्रवेश न होणें याच्याकरितां जितकी काळजी घेणें आवश्यक असते, तितकी काळजी आपल्याइकडे कधीं कधीं घेण्यांत येत नाहीं. लेखांमध्ये गंभीर विषयांवरील लेख आणि उपरोधिक लेख हे जसे लेखांचे दोन भेद आहेत, तसे त्यांच्याच अनुरोधानें चित्रांमध्येही वर सांगितलेले दोन भेद उत्पन्न होतात. पण हे दोन्हीही भेद लिहिलेल्या मजकुराच्या विशदी-

करणासाठींच बहुधा उपयोगांत आणले जातात. पण याच्चाशिवाय चित्रकलेच्या उन्नतीसाठीं म्हणूनही कांहीं मासिक पुस्तकांतून कांहीं चित्रे प्रसिद्ध होत असतात. आणि तसल्या चित्रांच्या संवंधानेंच ऊहापोह करण्याचा प्रस्तुत लेखांतील मुख्य उद्देश आहे.

उदाहरणच देऊन बोलावयाचें झाल्यास 'रत्नाकर' मासिक पुस्तकाच्या चालू सालच्या जुलै महिन्याच्या अंकांत "प्रणयिनीचा मनोभंग" या नांवाचें जें एक सुंदर चित्र प्रसिद्ध झालेलें आहे, तें आपण घेऊं. 'रत्नाकर' मासिक पुस्तकाच्या दर अंकामध्ये दर्शनी असलें कांहीं तरी एखादें स्वतंत्र विचाराचें रंगीत चित्र देण्यांत येत असते. हा उपक्रम प्रशंसनीय आहे. आपल्या इकडील विविध विषयांनीं भरलेलीं मासिक पुस्तके, त्यांतील गद्यात्मक निबंध आणि पद्यात्मक कविता, हे सर्व प्रयत्न काव्यकलेच्या परिपोषणार्थ आहेत, हें अगदीं उघड आहे. पण हा जरी प्रधान हेतु असला तरी काव्यकलेच्याबरोबर दुसऱ्या एखाद्या कलेचा प्रसार करतां आला, तर 'एका क्रिया द्वयर्थकरी' या न्यायानें ती गोष्ट श्रेयस्करच होय. आणि अशा दृष्टीनें पाहतां ज्या ज्या मासिक पुस्तकांतून चित्रकलेला पोषक अशीं चित्रे प्रसिद्ध करण्यांत येतात, त्या त्या मासिक पुस्तकांचें अभिनंदन कें अनावश्यक आहे. 'रत्नाकर' मासिक पुस्तकामध्ये "प्रणयिनीचा मनोभंग" हें जें वर उल्लेखिलेलें चित्र दिलें आहे, त्याचा थोडासा इतिहासही त्या चित्राबरोबर दिलेला आहे.

आपल्या इकडील अनेक संस्थानिकांपैकीं औंध संस्थानचे हल्लांचे अधिपति, श्रीमंत बाळाभाहेब पंत-प्रतिनिधि, हे फार विद्वान् असून त्यांना स्वतःला उत्कृष्ट चित्रे काढण्याचा अतिशय नाद आहे. त्यांच्यासारख्या संस्थानिकांना हें अत्यंत भूषणावह आहे. अशा गुणी पुरुषांच्या संग्रहामध्ये निरनिराळ्या चित्रकारांचीं चित्रे असणें हें अगदीं स्वाभाविकच आहे. त्याप्रमाणें त्यांच्या संग्रहामध्ये दुसऱ्या अनेक देशी आणि परदेशी चित्रकारांचीं चित्रे एकत्रच केलेली आहेत; इतकेंच नव्हे, तर त्यांनीं स्वतः काढलेल्या अनेक चित्रांचा समुदायही त्यांच्या येथें पाहावयास सांपडतो. औंध संस्थानांतील त्यांचा राजवाडा हा एक चित्रमय राजवाडा आहे, असें म्हटलें असतां तें अन्यथा होणार नाहीं. जिकडे जावें तिकडे श्रीमंतांच्या

हातच्या आणि इतर नामांकित चित्रकारांनीं काढलेल्या सुंदर तसबिरी दृष्टीस पडतात. राजवाड्यांतल्या कोणत्याही दिवाणखान्यांत जावें, किंवा त्यांच्या देवीच्या देवळाच्या भव्य सभामंडपांत जाऊन पहावें, तों प्रत्येक खांबावर श्रीमंतांच्या हातची भव्य अकाराची आणि सुंदर आकृतींनीं सुशोभित केलेली अशी कोणती ना कोणती तरी तसबीर टांगलेली दृष्टीस पडते. कोठें रामावतारांतील कथा, तर कोठें श्रीकृष्णाच्या लीला, एका पाठीमागून एक चित्रमय अक्षरांनीं लिहिलेल्या पाहून प्रेक्षकांचें मन सात्त्विक मनोविकारांनीं अगदीं उचंबळून येते. आणि शिवाय शिवाजीच्या शौर्याचे निरनिराळे प्रसंग तर श्रीमंतांनीं तेथें इतक्या तसबिरींतून चित्रांच्या रूपानें लिहून काढले आहेत कीं, तो महाराष्ट्राचा चित्रमय इतिहास पाहात असतांना आपण या गुलामगिरीच्या विसाव्या शतकामध्ये नसून शिवाजी-महाराजच्या बरोबर त्या सतराव्या शतकामध्ये आपले स्वातंत्र्याचे किल्ले आपण एकामागून एक काबीज करित चाललेले आहांत असाच भास उत्पन्न होतो. चित्रकलेच्या प्रत्यक्षतेचा प्रभाव इतका विलक्षण आहे. कागदावरील चित्रें, दगडाच्या मूर्ति, कलाकौशल्याचे निरनिराळे जिन्नस, जुन्या पदार्थांचे संग्रह, इत्यादि अनेक वस्तूंनीं भरून गेलेला श्रीमंतांचा तो राजवाडा पाहिला, म्हणजे तो श्रीमंतांचा राजवाडा नसून, कलाकौशल्याच्या देवतेनें आपल्या राहण्यासाठींच तें एक सुंदर स्थान निर्माण केलें आहे कीं काय, अशीच उत्प्रेक्षा कोणाच्याही मनांत उत्पन्न झाल्यावांचून राहत नाही. श्रीमंतांच्या या संग्रहामध्ये राजा विवर्म्यांच्या चित्रांच्या मूळ प्रती आहेत; व पूर्वीच्या काळांतीं सुप्रसिद्ध कारागीर भिवा सुतार यांच्या हातची रामपंचायतनाची मूळ प्रत अत्यंत उत्कृष्ट स्थितीमध्ये आपल्याला तेथें पाहावयाला मिळते. चांदीचे मोठमोठाले भव्य आणि सुंदर देव्हारे, स्फटिकाच्या सुंदर मूर्ति, संगमरवरी दगडांचे मनोहर पुतळे, चंदनाच्या लांकडावर आमूलाग्र कोरलेले रामायणाचें कथानक, इत्यादि अनेक अदृष्टपूर्व वस्तु या संग्रहामध्ये प्रेक्षकांच्या डोळ्यांना आनंदित करण्याचें कार्य करित आहेत. श्रीमंत बाळासाहेब पंतप्रतिनिधि यांच्या अशा या अमूल्य संग्रहामधूनच "प्रणयिनीचा मनोभग" हें चित्र

‘रत्नाकर’च्या अकांत प्रसिद्ध करण्याकरितां घेण्यांत आलेले आहे, हें वर सांगितलेच आहे.

शब्दांनीं एखादी गोष्ट लिहावी आणि तिच्या स्पष्टीकरणाकरितां त्यांतील एखाद्या पात्राची आणि प्रसंगाची आकृति रगाच्या कलमांनीं रेखाटली जावी, अशा प्रकारचा चित्रांचा एक वर्ग असतो, हें पूर्वी सांगितले आहे. परंतु “प्रणयिनीचा मनोभग” यासारखीं चित्रें हीं या वरच्या वर्गामध्ये पडत नसून यांचा वर्ग अगदीं भिन्न आहे. हीं चित्रें अशी आहेत कीं, हीं एखाद्या लेखांतील भावार्थ व्यक्त करण्याकरितां काढलेलीं नसून या चित्रांतील भावार्थ व्यक्त करण्याकरितां लेख लिहिले पाहिजेत, अशा योग्यतेचीं या वर्गातील चित्रें असतात. चौदा विद्या आणि चौसष्ट कला, असा आपल्याकडील विद्यांचा आणि कलांचा विभाग करण्यांत येतो; आणि याच तत्वाच्या अनुरोधानें उपयोगात्मक विद्या (useful Arts) आणि विनोदोपयोगी ललितकला (Fine Arts) असे विभाग पाश्चिमात्य शास्त्रज्ञांकडून प्रयोजित करण्यांत येतात. त्यांपैकीं या दुसऱ्या विभागांतील विनोदात्मक कलांमध्ये साहित्य, संगीत, चित्रकला, मूर्तीची कला व स्थापत्य, या पांच कलांचा अंतर्भाव करण्यांत येतो. त्यांपैकीं साहित्य आणि संगीत यांचा शब्दांशीं संबंध येत असल्यामुळे त्यांचा एक वर्ग निराळा पडतो. व चित्रकला, मूर्तीची कला आणि स्थापत्य, यांचा हस्तकौशल्याशीं संबंध असल्यामुळे, त्यांचा वर्ग निराळा पडतो. साहित्य आणि संगीत या वाग्देवतेच्या कला आहेत; आणि बाकीच्या तीन या हस्तकौशल्याच्या कला आहेत. अशा दृष्टीनें मुखोद्गत वाण आणि हस्तकृत चमत्कार हे जरी परस्परभिन्न दिसत असले, तरी या दोघांचेही मुख्य अधिष्ठान मनुष्याचें मन हें एकच असतें, हें केव्हांही विसरतां कामा नये. कागदावर लिहिलें जाण्याच्या पूर्वीचें पहिलें काव्य काय, किंवा चित्र काय, मनुष्याच्या मनावर पहिल्यानें रेखाटलें जातें; आणि नंतर तेथून एक मुखाच्या द्वारानें प्रकट होतें, तर दुसरें हस्ताच्या साहाय्यानें प्रादुर्भाव पावतें; परंतु दोघांचेही आद्य जन्म एकाच स्थानापासून. आणि या दृष्टीनें पाहतां या मुखोद्गामी कला व हस्तोद्गामी कला या एकमेकांच्या बहिणीबहिणी आहेत. आणि या भगिनीत्वाच्या नात्यानें साहित्यकलेला चित्रकलेचें साहाय्य आणि चित्रकलेला

साहित्यकलेचें साहाय्य असणें अत्यंत आवश्यक आहे. पण त्यांतल्या त्यांत सुद्धा चित्रकलेला साहित्यकलेच्या साहाय्याची जास्त आवश्यकता आहे. कारण, साहित्यशास्त्र हें बोलकें शास्त्र आहे. तें आपल्यांतील गुण आपल्या शब्दांनीं बोलून दाखवू शकतें. पण बिचारें हस्तकौशल्याचें शास्त्र हें एक मुकें शास्त्र आहे. तें हातानें फक्त कृति करूं शकतें. पण त्या हाताला जीभ नसल्यामुळें त्या मानानें हें हस्तकौशल्याचें शास्त्र लगडें पडतें त्यांतील हस्तकौशल्याचे गुण कोणी वर्णन करून सांगितले, तर तें जास्त विशद होण्याचा संभव असतो. चित्राला व इतर तज्जातीय कला यांच्यामधील हस्तकौशल्याची कृति पाहणारा जर कोणी तज्ज्ञ व मार्मिक असेल, तर त्या कृतीच्या कारागिराने आपल्या त्या कृतीमध्ये काय करामत करून ठेवलेली आहे, हे त्याच्या पूर्णपणें लक्षांत घेईल; पण असले तज्ज्ञ आणि मार्मिक पाहणारे किती असतात? फारच थोडे. म्हणून बाकीच्या अज्ञ आणि अमार्मिक लोकांच्याकरितां त्या हस्तकौशल्यांतील सौंदर्याचीं वर्णनें कोणी तरी शब्दांनीं स्पष्ट करून सांगणें अत्यंत अवश्य असतें. काव्याच्या स्पष्टीकरणासाठीं एक वेळ चित्रें नसलीं तरी चालतील; पण चित्रांच्या स्पष्टीकरणासाठीं काव्य असणें अत्यंत आवश्यक आहे. बहुतेक गांवढळ कवींचीं काव्ये हीं उत्तानार्थकच असतात; आणि त्याही उथळ काव्यांतील गूढ रहस्ये लोकांना समजलीं नसतील; अशा भीतीनें काव्यकारच अतिशय उल्लूपणानें आपल्या तुटपुंज्या कार्यांतील उदात्त स्थळें विस्तृत करून सांगण्याला उतावीळ झालेले असतात. आपल्या काव्यांतील व्यंग्य आपणच उघडें करून न दाखवितां तें शक्य तितक्या कौशल्यानें झांकून ठेवण्याकडेच आपला कल असावा, हें काव्यांतील उत्तमपणाचें लक्षण फारच थोडे लोक जाणतात. आणि म्हणूनच काव्यशास्त्रामध्ये उत्तम, मध्यम आणि अधम, असे जे काव्याचे तीन भेद करण्यांत आलेले आहेत, त्यांपैकीं तिसऱ्या वर्गाच्या डब्यामध्येच बहुतेक उताऱुंची गर्दी झालेली असते. आणि पहिल्या वर्गाच्या डब्यामध्ये बसणारे उत्तम प्रकारच्या ध्वनिकाव्यांचे कर्ते ३.से फारच थोडे कवि आढळतात. पण अशा लोकांच्या काव्यांमधूनच कोणता अर्थ व्यंजित केलेला आहे, हें सांगण्याकरितां टीकाकारांची आवश्यकता साहित्यशास्त्रामध्ये उत्पन्न होते. परंतु साहित्यशास्त्रामध्ये ध्वनिकाव्यांच्या सारख्या कांहीं थोड्या

ठिकाणीं टीकाकारांची आवश्यकता भासत असली, तर या चित्रकलेच्या शास्त्रामध्ये प्रत्येक ठिकाणींच टीकेची आवश्यकता भासते. कारण, काव्याच्या क्षेत्रांत कांहीं थोडींशींच काव्यें मात्र आपल्यांतील रहस्य गूढ ठेवण्याला उद्युक्त झालेलीं असतात. पण या चित्रकलेच्या क्षेत्रामध्ये जिकडे पाहवें तिकडे सर्वत्रच व्यंजनावृत्ति पसरलेली दिसते. कारण, रंगाचीं चित्रें, दगडाच्या मूर्ति, किंवा स्थापत्याचीं मंदिरे, यांपैकीं कोणीही—एखाद्या उत्कृष्ट कालिदासाप्रमाणे—आपल्यांतील गुण आपल्या तोंडानें बोलून दाखविण्याला केव्हांच तयार नसतात त्यांच्यांतील एक अक्षरही वाच्यायनिं समजण्यासारखें नसून त्यांच्यांतील सगळा भावार्थ आपण व्यंजनावृत्तीनेंच जाणून घेतला पाहिजे. या हस्तकौशल्याच्या कृतींमधील रेषांची आणि रंगांची भाषा पुष्कळना परिचित नसते; आणि आपले अभिप्राय व्यक्त करण्याची त्यांची परिभाषा फारच थोडक्यांना अवगत असते. यासाठीं अशा कृतींना टीकेच्या साहाय्याची फार आवश्यकता असते. या हस्तकौशल्याच्या कृतीचे कारागीर आपल्या कृतीमध्ये आपल्या कौशल्यानें एक प्रकारचें चैतन्य उत्पन्न करित असतात. त्यांमध्ये ते आत्मरस ओतीत असतात, आणि आपल्या कृतीच्या मध्यभागीं ते एक अंतःकरणही घालून ठेवीत असतात. चांगल्या कारागिरांची कृति ही अशा रीतीनें नेहमीं सजीव झालेली असते. पण एखादा गैरमाहीतगार मनुष्य त्या चित्रापुढें किंवा मूर्तीपुढें उभा राहिला, तर आपल्यासमोरचा कागद किंवा दगड हा निर्जीवच आहे, असें तो समजतो. आणि एका निर्जीव दगडासमोर दुसरा दगड उभा राहिला, तर तेथें गुणग्राहकतेची पाकपरिनिष्पत्ति काय होऊं शकणार आहे? पण वास्तविक स्थिति अशी असते कीं, तें सगळें चित्र आपल्याशीं बोलत अमते. पण त्याचें बोलणें ज्यांना समजेल असे कान मात्र आपल्याजवळ असले पाहिजेत. चांगल्या चित्रकाराचें चित्र, किंवा चांगल्या शिल्पकाराची मूर्ति, यांच्यांतील प्रत्येक अवयव चैतन्ययुक्त बनलेला असतो. पण तें चैतन्य अर्धोन्मीलित असतें. त्याला पूर्णत्वाला नेऊन पोहोचविण्यासाठीं प्रत्येकानें आपल्या बाजूच्या अर्ध्या मर्मज्ञतेच्या भागाची भर त्यामध्ये घातली पाहिजे. व यासाठींच अशा चित्रांसंबंधानें टीकेची आवश्यकता असते. चित्रकार एकाच

कागदाच्या किंवा कापडाच्या पातळीवर भिन्न भिन्न प्रकारचे उंचसखल भाग रंगाच्या साहाय्याने दाखविण्याचा प्रयत्न करीत असतो. ह्या त्याच्या अडचणी लक्षांत घेऊन आपण त्याच्या कल्पना समजून घेण्याला त्याला मदत केली पाहिजे. एखाद्या काव्यांत एखादा कवि आपल्या शब्दांनीं जसे नाना प्रकारचे मनोविकार प्रदर्शित करतो, तसे तो चित्रकार आपल्या चित्राच्या चेहऱ्यावरही प्रदर्शित करीत असतो. आनंद, खिन्नता, कामुकता, क्रोध, मत्सर, द्वेष, इत्यादि निरनिराळ्या प्रकारच्या मनोविकारांच्या छटा अशा चित्रांतून फार सूक्ष्मतेने दाखविलेल्या असतात. पण त्या समजण्याला आपण आपले मनही तितकेच सूक्ष्म केले पाहिजे. व यासाठीच चित्रकलेवरील टीकेची आवश्यकता आहे.

आपल्या इकडे चित्रकला आणि शिल्पशास्त्र या दोन्ही ही कला फार पूर्वीपासून प्रचलित आहेत. मनुष्य उन्हांत उभा राहिला असतां त्याची सावली पडते, किंवा तो पाण्याच्या कांठीं उभा राहिला असतां त्या पाण्या-मध्ये त्याचे प्रतिबिंब पडलेले दिसते. यावरून अगदीं पुरातन काळाच्या पहिल्या मनुष्याला चित्रकलेची कल्पना मिळालेली असली पाहिजे, असें दिसते. प्रत्येक कला ही बहुधा सृष्टिधर्माच्या अनुकरणानेच उत्पन्न झालेली असते. सावलीवरून बाह्य रूपरेषा रेखाटण्याची कल्पना ही अगदीं प्राथमिक अवस्थेमधील चित्रकला असली पाहिजे. आणि मनुष्याच्या रानटी अवस्थे-मध्ये जेव्हां त्याचे शब्दशास्त्र हल्लीच्याप्रमाणे पूर्ण कार्यक्षम झालेले नव्हते, तेव्हां त्याला आपले व्यवहार या प्राथमिक चित्रकलेच्या साहाय्यानेच करावे लागत असले पाहिजेत, असें कित्येक प्रमाणांवरून दिसून येते. कारण, चिनी वगैरेसारख्या भाषांमधून आज जे कित्येक शब्द लिहिले जात आहेत, ती त्या शब्दांच्या उच्चारांतील अक्षरें नसून त्या शब्दांनीं द्योतित होणाऱ्या वस्तूंचीं चित्रेंच आहेत, ही गोष्ट महशूर आहे. यावरून चित्रांच्या ओबड-धोबड आकृतींचा अक्षरांच्या पूर्वी उपयोग करण्यांत येत असला पाहिजे, हें उघड होते; व या ओबडधोबड आकृतींमध्ये कालांतरानें मूळ वस्तूंचा हुबेहुबपणा आणण्याची कला वृद्धिगत झाली असली पाहिजे. पण चित्रकलेची परिपूर्णता ही नुसत्या रेखांच्या आकृतींनीं संपन्न होणे शक्य नाही. त्यांत रंगाची भर घातल्याशिवाय तें चित्र अपूर्णच राहणार. सूर्याच्या

प्रकाशांत पडणारी एखाद्या झाडाची सावली ही जरी नुसती रेखामात्रच असली, तरी त्या सावलीचें मूलभूत असें जें झाड त्यांत नुसत्या रेखाच असतात असें नाहीं. तर त्या झाडाचें सगळें सौंदर्य त्या झाडांतील निर-निराळ्या रंगांनीं त्याच्यामध्ये उत्पन्न केलेलें असतें. व तें आपल्या चित्रामध्ये कसें आपण आणलें पाहिजे. अशी महत्त्वाकांक्षा चित्रकाराच्या मनामध्ये साहजिकपणें उत्पन्न होते. हा पहिला मानवी चित्रकार आपलें रंगांचें काम कोणापासून शिकला असावा ? याचा गुरु कोण असला पाहिजे ? तर एकनाथमहाराजांनीं आपल्या एका अभंगांत वर्णन केल्याप्रमाणें सूर्याच्या किरणांनीं ढगांच्या पृष्ठभागावर इंद्रधनुष्याचे रंग भरणारा प्रत्यक्ष परमेश्वर हाच त्याचा गुरु असला पाहिजे. एकनाथ त्या अभंगांत म्हणतात:—

देव रंगारी रंगारी ॥ त्रिभुवनाचा रंग करी ॥

लक्ष चौऱ्यायशींचे ठसे ॥ वेगळाले केले कसे ॥

परमेश्वर हा एक मूर्तिकारही आहे आणि एक रंगारीही आहे, हें जें एकनाथांनीं येथें काव्यात्मक वर्णन केले आहे, तें किती तरी हृदयंगम आहे ! या अभंगांतील वेदान्ताच्या आणि सृष्टपदार्थशास्त्राच्या नियमा-प्रमाणें परमेश्वर हा पहिला शिल्पकार आणि पहिला चित्रकार होय. आणि त्याचीं चित्रें व त्या चित्रांवरील त्याचे रंग पाहून मनुष्य आपलीं चित्रें काढून तीं रंगवूं लागला असला पाहिजे, अशा आपल्या गुरूच्या हातच्या सृष्ट-पदार्थाच्या नानाविध सुंदर तसविरी आपल्या डोळ्यांपुढें ठेवून आपल्या आर्यावर्तातील जे चित्रकार आपल्या कलेचा व्यासंग करूं लागले, त्यांनीं तो कला पूर्वीच्या काळांत परमावधीला नेऊन पोहोचविली असली पाहिजे, याबद्दल शंका नाहीं. या कलेच्या कौशल्याचीं निदर्शक अशीं पुष्कळ उदाहरणें आपल्या प्राचीन इतिहासांतून व पुराणांतून आपल्याला पाहावयाला सांपड-तात. महाभारतांतील मयासुराचें शिल्पशास्त्रविषयक नेपुण्य किती होतें, हें आपणां सर्वांना माहीतच आहे. हरीवंशामध्ये बाणासुराची जी गोष्ट आहे, तिच्यामध्ये त्या वेळच्या चित्रकलेच्या प्रगतीचा एक उल्लेख जो एका प्रसंगानें आलेला आहे, तोही मननीय आहे. बाणाची मुलगी उषा हिनें आपल्या स्वप्नामध्ये कोणी एक सुंदर पुरुष पाहिला, पण तो कोण हें तिला जागृतीमध्ये निश्चित करण्याला कांही मार्ग सांपडेना. तेव्हां अन्वर्थक नांव

धारण करणारी तिची चित्रलेखा या नांवाची जी एक मैत्रीण होती, तिने त्या वेळच्या अनेक सुंदर पुरुषांचीं चित्रें हुब्रेहुब काढलीं व त्यांतून उषेनें आपला प्रियकर अनिरुद्ध हा ओळखून काढला. अशा प्रकारची पौराणिक काळापासून आपल्यांत चालत आलेली जी आपली चित्रकलेची परंपरा, ती जुनीं देवळें, जुने राजवाडे, जुन्या गुहांतील लेणीं, वगैरे ठिकाणांमधून अजूनही आपल्या दृष्टोपतीस येते. प्राचीन काळीं कांहीं लोक जेव्हां गुहांमधून राहत असत, तेव्हां त्यांनीं त्या गुहांतील लेण्यांमधून जीं चित्रांचीं आणि मूर्तींचीं कामें करून ठेवलेलीं आहेत, तीं खरोखर आश्चर्यकारक आहेत. देवतांच्या मूर्ति आणि देवतांचीं मंदिरें, यांच्या द्वारानें आपल्या धार्मिक भावनांनींही आपल्या शिल्पशास्त्राच्या प्रगतीला पुष्कळ साहाय्य केलें आहे. बौद्ध, जैन, मुसलमान, वगैरे आर्याधर्माहून भिन्न अशा धर्मांचे लोक जरी हिंदुस्थानांत उत्पन्न झाले, तरी शिल्पशास्त्राच्या आणि चित्रकलेच्या बाबतींत सगळ्यांचा धर्म एकच होता. उत्तर हिंदुस्थानांत आर्यन संस्कृतीच्या योगानें या कलांना ज्या वेळीं उत्तेजन मिळत होतें, त्याच सुमाराला दक्षिण हिंदुस्थानांत द्रविडियन संस्कृतीच्या जोरावर शिल्पशास्त्रातील अत्यंत अद्भुत व आश्चर्यकारक अशा मूर्तींच्या आणि मंदिरांच्या प्रचंड कल्पना मूर्त स्वरूपामध्यें आणण्यांत येत होत्या. अशा रीतीनें ज्या कला आपल्यामध्ये उन्नतावस्थेला जाऊन पोहोचलेल्या आहेत, त्यांतील रहस्याचा आस्वाद घेण्याची योग्यता आपल्यामध्ये उत्पन्न होण्यासाठीं या चित्रकलेवरील आणि शिल्पकलेवरील टीकेच्या शास्त्राची आपल्याला आजकाल फार आवश्यकता आहे. काव्यनाटकादिकांवर अशा टीका केल्या जातात, तशा निरनिराळ्या चित्रांतील गुणदोषांचें आविष्करण करणाऱ्या टीका लिहिल्या गेल्या, तर त्यापासून चित्रकलेचा तर फायदा होईलच होईल, पण त्यापासून हल्लींच्या आपल्या ललित वाङ्मयामध्येंही एका नवीन विषयाची भर पडल्यासारखें होईल. चित्रांची काव्याइतकीच मोठी योग्यता असते; आणि चित्रकार हे एक प्रकारचे कविच असतात. कवीची कल्पकता चित्रकाराच्या मनांत असल्यावांचून त्याचें चित्र चांगलें वठावयाचेंच नाहीं. कल्पनेच्या अत्युच्च भराच्या या कवि आणि चित्रकार या दोघांनाही सारख्याच अवगत असतात. व या दृष्टीनें बोलावयाचें झाल्यास कवि

हा एक चांगला चित्रकार असतो आणि चित्रकार हा एक चांगला कवि असतो. कालिदास हा आज जगामध्ये एक उत्तम कवि म्हणून सुप्रसिद्ध आहे; पण त्याने मनांत आणले असते, तर तो एक उत्तम चित्रकार म्हणूनही तितकाच प्रसिद्धीला आला असता. व चित्रकलेच्या अभिज्ञतेचा हा कालिदासाचा गुण त्याच्या शाकुंतल नाटकामध्येच आपल्याला पाहावयाला सांपडतो. त्या नाटकाच्या सहाव्या अंकामध्ये दुष्यंताने शकुंतलेचे एक चित्र काढलेले असल्याचा एक प्रसंग कालिदासाने आणिलेला आहे व त्या चित्राची पार्श्वभूमिका कशी असावी ह्यासंबंधाने कालिदासाने त्या ठिकाणी

कार्या सैकतलीनहंसमिथुना स्रोतोवहा मालिनी

पादास्तामभितो निषण्णहरिणा गौरीगुरोः पावनः ।

शाखालम्बितवल्कलस्य च तरोनिर्मातुमिच्छाम्यत्रः

शृङ्गे कृष्णमृगस्य वामनयनं कण्डूयमानां मृगीम् ॥

या सुंदर श्लोकाने आपली कल्पना व्यक्त केली आहे. याच्यापेक्षा जास्त चांगली पार्श्वभूमिका कोणता चित्रकार आपल्या कल्पनाशक्तीने निर्माण करू शकणार आहे ? चित्रकाराची सर्व कांहीं बारकाई कवीच्या या शब्दचित्रामध्ये आलेली आहे. आणि कालिदासाने या श्लोकामध्ये शब्दाने जे वर्णिले आहे, ते त्याने आपल्या चित्रफलकावर आपल्या रंगाच्या कलमानेही तितक्याच उत्तम रीतीने रंगविले असते, याबद्दल शंका नाही. सुप्रसिद्ध इंग्रजी लेखक, टॉमस कार्झिल, याने आपल्या “हीरो वशिप” नामक ग्रंथामध्ये हेच तत्त्व प्रतिपादित केले आहे की, जी बुद्धीची विशालता एखाद्या प्रसिद्ध पुरुषाच्या ठिकाणी एखाद्या विशिष्ट कार्यात आज प्रकट झालेली आपल्याला दिसत असते, तीच बुद्धीची विशालता त्याने दुसऱ्या एखाद्या कामांत खर्च केली असती, तर त्या कामांतही तो तितक्याच उत्कृष्टतेला जाऊन पोहोचला असता. आणि हेच कार्लाइलचे तत्त्व कवि आणि चित्रकार यांच्या बाबतीमध्येही कसे लागू पडते, हे कालिदासाच्या वरील उदाहरणावरून स्पष्टपणे दिसून येते.

सारांश, चित्र ही एक कविताच आहे. आणि त्या कवितेतील काव्य हे एखादे सामान्य काव्य नसून ते ध्वनिकाव्य आहे. त्या चित्रस्वरूपी काव्या-

मध्ये सजीव मनुष्याच्या मनांतल्याप्रमाणेच सुखदुःख, कामक्रोध वगैरे नाना प्रकारचे मनोविकार अनुच्चारित स्थितीमध्ये भरून राहिलेले असतात. त्यांचे उद्घाटन करण्याकरितां टीकाशास्त्राची फार आवश्यकता आहे. आपल्या मुक्या प्राण्यांचे मनोविकार कोणी बोलका प्राणी जगापुढे बोलून दाखविले काय, म्हणून हीं सगळीं चित्रे वाट पाहात बसलेलीं असतात. त्यांची आकांक्षा तृप्त करणे हें प्रत्येक सहृदय प्रेक्षकांचे कर्तव्यकर्म आहे. शिवाय या चित्रांतून जसे कांहीं गुण असतात, तसे त्यांच्यांत कांहीं दोषही अतर्भूत झालेले असतात. ते दोष टीकेच्या रूपानें दाखविले गेले असतां दुसऱ्या चित्रांतून तरुले दोष उत्पन्न होण्याचा संभव उरणार नाही. म्हणून मानसशास्त्राचा आणि मनुष्यस्वभावाचा ज्यांना पूर्ण परिचय झाला आहे, अशा मर्मज्ञ लोकांकडून हें टीकेचें कार्य झालें, तर तें मार्गदर्शक झाल्या-वाचून राहणार नाही.

अशा टीका सर्वेच चित्रांवर करण्याची आवश्यकता नाही. हल्लींची चित्रे ही बहुतेक फोटोग्राफीने घेतलेलीं छायाचित्रेच असतात. तेव्हां अशा चित्रांच्या ठिकाणीं टीकेला फारच थोडा अवकाश अनणार, हें कोणाच्याही लक्षांत येण्यासारखें आहे. पण जीं चित्रे कल्पकतेच्या आणि प्रतिभेच्या अनुरोधानें काढण्यांत आलेलीं असतात, तींच चित्रे वर सुचविलेल्या टीकेला विषय होत. इंग्लंड, फ्रान्स, हॉलंड, इटली, वगैरे देशांतून आर्ट-गॅलरीज, रॉयल अँकॅडमीज् वगैरेसारख्या चित्रकलेच्या उत्तेजनासाठीं कायमच्या संस्था निर्माण करण्यांत आलेल्या आहेत, तशा आपल्या इकडे नाहीत. कांहीं कांहीं ठिकाणीं चित्रांचीं प्रदर्शनें भरविण्यांत येतात; व औंध सस्थानचें अधिपति श्रीमंत बाळासाहेब पंतप्रतिनिधि यांना या चित्रकलेची विशेष हौस असल्यामुळे त्यांच्या परिश्रमानें येथील कौन्सिल हॉलमध्ये वगैरे अलीकडे कांहीं चित्रांचे संग्रह प्रेक्षकांच्या मनोरंजनासाठीं दाखविण्यांत येतात. पण याच्यापेक्षां जास्त कायम स्वरूपाच्या संस्था आणि चित्रांच्या नॅशनल गॅलरीज आपल्याकडे उघडल्या गेल्या पाहिजेत. आणि अशा या 'नॅशनल गॅलरीज'मध्ये ठेवण्याला योग्य अशीं जीं चित्रे ठरतील, त्यांची प्रतिकृति प्रसिद्ध करून त्यावर गुणदोषविवेचनात्मक टीका लिहिल्या गेल्या पाहिजेत; तरच त्या टीकांना कांहीं महत्त्व प्राप्त होईल, व त्याच टीका

उपयुक्ततेची योग्यता पावतील. अशा टीका करण्याला केवळ लेखन-व्यवसायाचेच ज्ञान असून भागणार नाही. तर त्या लेखकांना चित्रकलेचेही ज्ञान असणे आवश्यक आहे. असे दोन्ही गुण ज्यांच्या अंगामध्ये एकवटलेले आहेत, अशीं श्रीमंत बाळासाहेब पंतप्रतिनिधि यांच्यासारखीं कांहीं माणसें सुदैवाने आज आपल्यामध्ये आहेत. त्यांच्यासारख्यांनीं हे कार्य हाती घेतले, तर चित्रमय वाङ्मयावर त्यांचे फार उपकार होतील. हत्लीं चित्रकला आणि शिल्पकला आपल्यामध्ये नाही, असें नाही; पण ती अंधारांत पडलेली आहे. तिच्यावर जर टीकात्मक विवेचनाचा प्रकाश कोणी मर्मज्ञ पाडतील, तर तीं अंधारांतील कौशल्ये उजेडांत येऊन स्वाभाविकपणेच अधिक तेजस्वी दिसू लागतील.

प्रणयिनीचा मनोभंग या चित्रावरील टीका : : ३

नोव्हेंबर १९२८ च्या अंकांत 'चित्रे आणि चित्रकलेची टीका' या विषयावर चित्रकलेच्या संबंधाने कांहीं विचार व्यक्त करण्यांत आलेले आहेत. त्यावरून चित्रकलेच्या संबंधाच्या टीकेची कशी व किती आवश्यकता आहे आणि त्यापासून चित्रकलेच्या आणि वाङ्मयाच्या अभिवृद्धीला कशी मदत मिळणे शक्य आहे, हे लक्षांत घेण्यासारखे आहे. त्या दृष्टीने 'रत्नाकर' मासिक पुस्तकाच्या १९२८ सालच्या जुलै महिन्याच्या अंकामध्ये 'प्रणयिनीचा मनोभंग' या नांवाचे जें एक सुंदर चित्र प्रसिद्ध करण्यांत आले आहे, त्या चित्रासंबंधाने एक टीकात्मक लेख मर्मज्ञ वाचकांच्या पुढे सादर करण्याचे योजिले आहे. अशा प्रकारचे उपक्रम वास्तविकपणे पाहिले असतां चित्रकलेतील अभिज्ञ आणि मर्मज्ञ अशा चित्रकार लेखकांकडूनच व्हावयाला पाहिजे आहेत. परंतु त्यांच्या अभावीं एखाद्या अनभिज्ञ आणि अमर्मज्ञ



प्रणयिनीचा मनोभंग

लेखकांनं त्या दिशेनें प्राथमिक प्रारंभ करण्याचा प्रयत्न केला, तर त्याच्या या असल्या चापल्याबद्दल कृपाळु वाचक क्षमा करतील, अशी आशा आहे.

मूळ चित्राचा फोटो

आतां या चित्रावरील टीकात्मक विवेचनाला सुरवात करावयाची; परंतु तसें करण्याच्या आग्नी यथें एका गोष्टीचा उल्लेख करणें जरूर आहे. ज्या चित्रावर टीका करावयाची, तें चित्र 'रत्नाकर' मासिक पुस्तकाच्या जुलै १९२८ च्या अंकामध्ये प्रसिद्ध झालेलें आहे; आणि त्याच्यावरील ही प्रस्तुतची टीका जानेवारी १९२९ च्या अंकामध्ये प्रसिद्ध होत आहे. तेव्हां तें टीकाविषयक मूळ चित्र वाचकांच्या समोर प्रत्यक्ष असल्यावांचून टीकेच्या यथार्थतेची अथवा अयथार्थतेची जाणीव वाचकांना होण्याला अवघड जाईल. यासाठीं त्या चित्राच्या फोटोवरून एक लहान साइझचा ब्लॉक तयार करून तो या अंकामध्ये या लेखाबरोबर देण्यांत आलेला आहे. त्यावरून वाचकांना सामान्य कल्पना येण्यासारखी आहे. तरी पण या चित्रांतील सौंदर्याची संपूर्ण कल्पना येण्याकरितां शक्य असेल तर वाचकांनीं तें मूळचें जुलैच्या अंकांतील चित्रच आपल्यापुढें ठेवणें आवश्यक आहे. या अंकांतील चित्रापेक्षां त्या मूळ चित्राचा आकार मोठा आहे; त्या चित्रांतील सगळी बॅकग्राउंड या चित्रांत आलेली नाहीं; आणि शिवाय तें चित्र तीन रंगांत असल्यामुळें त्याच्यांतील सौंदर्य जसें खुलून दिसतें, तसें तें या चित्रामध्ये दिसणें शक्य नाहीं. तरी पण सामान्य कार्यभाग पूर्ण करून घेण्याला हें प्रस्तुतचें चित्र पुरेसें होईल. अशी आशा व्यक्त करण्याला कांहीं हरकत नाहीं.

चित्राचें नांव

गेल्या जुलैच्या 'रत्नाकर'च्या अंकामध्ये जें चित्र दिलेलें आहे, त्याचें नांव 'प्रणयिनीचा मनोभंग' असें आहे. हें चित्र प्रस्तुतच्या टीकेचा विषय म्हणून घेण्यांत येत आहे. 'प्रणयिनीचा मनोभंग' हें या चित्राचें मराठींतील नांव आहे. पण या चित्राचें मूळचें नांव 'Letter-hit' असें आहे. हें मनोवेधक चित्र ज्या एका सुंदर स्त्रीचें आहे, ती एक हिंदी स्त्री आहे; व हें चित्र काढणारे चित्रकार, श्रीयुत ठाकूरसिंग (कलकत्ता), हेही एक हिंदी चित्रकार आहेत असें असतांना (हें चित्र मूळचें इंग्रजी नसून स्वतंत्र कल्पनेनें निर्मिलेलें आहे, अशा समजुनीनें पाहतां) या चित्राला

‘ Letter-hit ’ असें इंग्रजी नांव दिलें जावें, याबद्दल कोणालाही आश्चर्य वाटल्यावांचून राहणार नाहीं. पण या आश्चर्यकारक गोष्टीचें कारण शोधून काढण्याकरितां आपल्याला फारसें दूर जावयास पाहिजे आहे असें नाहीं. हल्लींच्या मन्वंतराला अनुरूप अशीच ही गोष्ट आहे. हल्लींची अशी स्थिति आहे कीं, अलीकडच्या काळांतील बहुतेक चांगल्या चित्रांचें जें गुणग्रहण करण्यांत येतें, किंवा त्यांना प्रदर्शनांतून जीं पारितोषिकें देण्यांत येतात, त्या बाबतींत बहुतेक इंग्लिश लोकांच्याच गुणग्राहकतेचा आणि दातृत्वाचा सबंध येतो. व त्या दृष्टीनें, आपलीं चित्रें असलीं तरी, त्यांना परकीय भाषेंतील इंग्रजी नांवें देण्याला आपल्या चित्रकारांना प्रवृत्त व्हावें लागतें. वास्तविकपणें चित्रकलेकडे निव्वळ शास्त्रीय दृष्टीनें पाहिलें असतां चित्रांना एखादें शाब्दिक नांव देण्याची मुळीं आवश्यकताच नाहीं. चित्रांतील परिस्थिति ही नांवावरून जाणावयाची नसून डोळ्यांनीं पाहूनच तिचें आकलन करावयाचें असतें. चित्र हा कानाचा विषय नसून तो प्रांत डोळ्याचा आहे. कानानें चित्राचें नांव ऐकण्यांत स्वारस्य नसून डोळ्यांनीं पाहून चित्राचें नांव मनांत निश्चित करावयाचें असतें. व अशा दृष्टीनें पाहिलें असतां एखाद्या चांगल्या चित्राला नांव असण्यापेक्षां तें नसलेलेंच जास्त चांगलें. कारण, त्या योगानें त्या चित्राच्या परीक्षणाच्या कामीं आपल्या मानसिक कल्पनांच्या व्यापाराला आणि विस्ताराला जास्त अवकाश सांपडतो. तेव्हां चित्राला नांव नसणें हा उत्तम पक्ष. परंतु जर नांव द्यावयाचेंच असेल, तर मग आपल्या देशी चित्राला एखादें परकीय इंग्रजी नांव असण्यापेक्षां तें स्वकीय आणि सुसंस्कृत असें नांव असावें, हेंच जास्त योग्य होय. आणि या दृष्टीनें पाहतां ‘ प्रणयिनीचा मनोभंग ’ हें नांव ‘ Letter-hit ’ या नांवापेक्षां निबालापणें जास्त चांगलें आहे. कारण, ‘ प्रणयिनीचा मनोभंग ’ या नांवामध्ये त्या प्रणयिनीची निराशापूर्ण मनःस्थिति प्रतिबिंबित झालेली आहे. आणि ‘ Letter-hit ’ या नांवानें त्या मनःस्थितीचें फक्त कारणच काय तें दिग्दर्शित केलें जातें. आणि या चित्रांतील भावार्थाच्या प्रदर्शनाच्या दृष्टीनें पाहिलें असतां कारणापेक्षां कार्याच्या प्रकटीकरणाचीच आवश्यकता जास्त आहे, हें कोणाच्याही लक्षांत येण्यासारखें आहे.

चित्र हें एक काव्यच आहे

चित्र हें एक अशब्दरचित काव्यच आहे. आणि ज्या काव्यामध्ये रस असेल, तें काव्य उत्तम. त्याप्रमाणें चित्राच्या बाबतीतही असें विधान करतां येण्यासारखें आहे कीं, ज्या चित्रामधून रसाची प्रतीति होईल, तें चित्र उत्तम होय. जशीं कित्येक काव्यें रसहीन असतात, त्याचप्रमाणें कित्येक चित्रेही रसहीन असतात. आणि असल्या रसहीन चित्रांचें कोणी कौतुकही करित नाहीत. आतां सगळींच चित्रे म्हणजे कागदावर किंवा कापडावर कांहीं तरी वेड्यावांकड्या काढलेल्या रेघोट्याच होत. त्या रेघोट्यांचा आणि आपल्या मनामध्ये रसोत्पत्ति होण्याचा काय संबंध असावा, हे सकृद्दर्शनी कदाचित् कोणाच्या लक्षांत येण्यासारखें नसेल. पण ही गोष्ट कशी संभवनीय होते, हें दुसऱ्या कांहीं दृष्टान्तांवरून लक्षांत येण्यासारखें आहे. दोरी म्हणजे कांहीं सर्प नव्हे, किंवा मृगजळ म्हणजे कांहीं पाणी नव्हे. त्याचप्रमाणें रामाचें सोंग घेणारा नट हाही कांहीं तो खरा मूळचा दाशरथि राम नव्हे. तरी पण सादृश्याच्या योगानें दोरीच्याही ठिकाणीं साऱ्याचा भास उत्पन्न होतो. मृगजळ पाहूनही हे पाणीच असलें पाहिजे असें वाटतें, आणि एखाद्या नाटकांतील नटाच्या बाबतीतही हा कोणी तरी नट नसून रामच असला पाहिजे, अशी प्रतीति होऊं लागते. या सर्व गोष्टी अनुभवसिद्ध आहेत. त्याचप्रमाणें कागदावर ओढलेला रेघाच का असत ना, परंतु त्या अनेक रेघांच्या संयोगापासून जें एखाद्या विवक्षित वस्तूचें सादृश्य निर्माण होतें, त्याच्या योगानें त्या रेघांपासूनही त्या वस्तूची प्रतीति होणें शक्य आहे. आणि अशा रीतीनें निर्माण केलेल्या एकाद्या सुंदर चित्रामध्ये जर त्यांतील मनोविकार चांगल्या रीतीनें चित्रित केलेले असतील, तर त्यांचें स्वसदृश प्रतिबिंब आपल्या मनामध्ये उमटणें हेंही अगदीं स्वाभाविक आहे. दुष्यंताचें सोंग घेणारा नट शकुंतलेच्या विरहासाठीं शोक करित असलेला पाहून आपल्याला वाईट कां वाटतें, आणि आपल्याला रडू कां येतें ? ज्या नटानें दुष्यंताचें सोंग घेतलें असतें, त्याचा शकुंतलेपासून कधीं विरह झालेला नसतो; व त्याला त्या खोट्या विरहाबद्दल कधीं खरा शोकही होत नसतो. पण असें असतांनाही त्या नाटकांतील दुष्यंताचा शोक पाहून आपल्या मनामध्ये करुण रसाच्या ऊर्मि उचंबळू लागतात. आणि एकादें भावप्रधान चित्र पाहिलें असतांही आपल्या मनाची

तशीच स्थिति होऊन जाते. आणि अशा रीतीने चित्रदर्शनापासूनही सत्त्व आणि साक्षात् रसोत्पत्ति संभवू शकते.

दर्शनसुखमनुभवतः साक्षादिव तन्मयेन हृदयेन ।

स्मृतिकारिणा त्वया मे पुनरपि चित्रीकृता कान्ता ॥

या शाकुंतल नाटकाच्या सहाव्या अकांतील आर्येमध्ये कालिदासाने चित्रांपासूनही साक्षात् रसाची प्रतीति कशी होते, याचे उत्कृष्ट वर्णन केलेले आहे. त्याचप्रमाणे—

वत्सैतस्माद्विरम विरमातः परं न क्षमोऽस्मि

प्रत्यावृत्तः पुनरिव स मे जानकीविप्रयोगः ।

या उत्तररामचरिताच्या पहिल्या अंकातील चरणद्वयामध्ये श्रीरामचंद्र चित्रपट पाहात असतांना त्याच्या अतःकरणाची कशी तदाकार वृत्ति झाली होती, व त्या चित्रपटांतील चित्रांनी त्याच्या मनामध्ये साक्षात् रसाची प्रतीति किती प्रत्यक्षत्वाने उत्पन्न करून दिली होती, याचे उत्कृष्ट शब्दचित्र भवभूतीने काढिलेले आहे. सारांश, एखाद्या काव्याप्रमाणेच सुंदर चित्रे हींही प्रेक्षकांच्या अंतःकरणामध्ये रसाचा प्रादुर्भाव उत्पन्न करण्याला समर्थ असतात. आणि काव्याच्या श्रवणाप्रमाणेच एखाद्या सुंदर चित्राच्या दर्शनानेही रस उत्पन्न होऊन तो आपल्या हृदयामध्ये प्रवेश करतो, आपली सर्व अंगे व्यापून टाकतो, आणि बाकीच्या सर्व गोष्टीचे विचार बाजूला सारून तो आपल्या अतःकरणामध्ये पूर्ण तन्मयता प्रस्थापित करतो. अशी मनःस्थिति निर्माण करण्याचे सामर्थ्य ज्या चित्रांमध्ये असते, तीं चित्रेच उत्तम ध्वनिकाव्ये होत. राजा रविवर्मा यांनी काढलेले 'शाकुंतलाजन्म' हे चित्र अशाच कोटीमध्ये समाविष्ट करण्याच्या योग्यतेचे आहे. आणि अद्या जातीच्या इतर अनेक चित्रांप्रमाणे 'प्रणयिनीचा मनोभंग' हे चित्रही या वर्गात पडण्याला पात्र आहे, यांत संशय नाही. कारण, हे भावप्रधान चित्र आहे. यांतील मनोविकार उत्कटतेने दाखविलेले आहेत. आणि त्यांच्यापासून अनुमानाने जी व्यजना उत्पन्न होते, तीही फार आत्हाद-दायक आहे.

या चित्रकाव्यांतील रस विप्रलंभशृंगार हा आहे

आतां जर चित्रांतही काव्यांतल्याप्रमाणे रस असू शकतो, तर मग 'प्रणयिनीचा मनोभंग' या चित्रात्मक काव्यामध्ये कोणता रस द्योतित केलेला आहे, असा प्रश्न साहजिकच उत्पन्न होतो. आणि या प्रश्नाचे उत्तर असे आहे कीं, या चित्रामध्ये विप्रलंभशृंगार अथवा करुणविप्रलंभ, हा रस आहे. शृंगार रसाचेच संभोगशृंगार आणि विप्रलंभशृंगार असे दोन भेद आहेत. या दोन भेदांपैकी संभोगशृंगार हा काव्यांत काय किंवा चित्रांत काय, नीतिमत्तेच्या नाजुकपणाच्या कारणामुळे उत्कटतेने दाखविण्याला नेहमींच पुष्कळ गैरसोयीचा असतो. त्याच्यापेक्षां विप्रलंभशृंगार हा कवीला आणि चित्रकाराला दोघांनाही आपल्या अंगचे कौशल्य दाखविण्याला जास्त चांगल्या रीतीने उपयोगी पडण्यासारखा असतो. त्यामध्ये शृंगारालाही यथावकाश जागा असते; आणि करुणरसानेही त्याच्यामध्ये जास्त माधुर्य उत्पन्न करितां येते. या तत्त्वाप्रमाणे शृंगार आणि करुण या दोन्ही रसांचे मिश्रण या प्रस्तुतच्या चित्रामध्ये फार मार्मिकपणाने करण्यांत आलेले आहे. आतां या विप्रलंभशृंगाराचे आलंबन अशी जी ही प्रस्तुत चित्रांतील प्रणयिनी, तिच्या या विप्रलंभशृंगाराच्या प्रसंगामध्ये कोणकोणतीं उद्दीपने उपस्थित झालेली आहेत, हे पाहण्याकरितां आपण या चित्राच्या सूक्ष्म परीक्षणाकडे वळणे जरूर आहे. व तशा दृष्टीने परीक्षण करित असतांना त्या ओघामध्ये जे कित्येक महत्त्वाचे प्रश्न उपस्थित होतात, त्यांच्या निर्णयाकडेही आपण वळणे जरूर आहे.

अनुमानाचा उपयोग

कागदावरील चित्रे हीं आपण होऊन कांहीं बोलत नाहीत. तीं मुकीं असतात. या नियमाप्रमाणे या चित्रांतील ही नायिका मी अमुक अमुक प्रकारची तरुणी आहे असें आपल्या मुखाने कधींही सांगणार नाहीं. तर असल्या गोष्टी प्रेक्षकांनीं आपल्या अनुमानांनींच ठरवावयाच्या असतात. आणि हीं अनुमाने जितकीं जितकीं जास्त बरोबर, तितका तितका त्या चित्रांतील रसस्वाद अनुभवितांना आपल्या मनाला जास्त आनंद वाटतो. अत्यंत रसास्वाद हा व्यंजनावृत्तीपासूनच उत्पन्न होतो. आणि ती व्यंजना अनुमानापासून निर्माण होते. आणि म्हणून असल्या बाबतीमध्ये अनुमानांचा

एक प्रकारचें विशेष महत्त्व प्राप्त होतें. असल्या अनुमानांच्या बाबतींत एका दरवेशाची आणि एका उटाची गोष्ट सुप्रसिद्ध आहे. त्या दरवेशानें तो उंट कधींही पाहिलेला नव्हता; तरी पण त्याचा पुढला दांत पडलेला असावा, त्याचा उजवा डोळा आंधळा असून त्याचा डावा पाय लंगडा असला पाहिजे, त्याच्या पाठीवरच्या एका बाजूला गहूं असून दुसऱ्या बाजूकडे मघासारखा कांहीं तरी गोड पदार्थ लादलेला असला पाहिजे, वगैरे गोष्टी त्या दरवेशानें बरोबर जाणल्या होत्या. आणि या त्यानें प्रत्यक्ष दर्शनानें नव्हे, तर केवळ अनुमानानें जाणलेल्या होत्या. आणि यांतच त्याचें चातुर्य होतें. त्याप्रमाणें प्रस्तुत चित्रांतील प्रणयिनी ही कोण आहे? कोठील आहे? ती कोणत्या वयाची आहे? तिचा मनोभग कशांनें झालेला आहे? इत्यादि उद्भवणाऱ्या अनेक प्रश्नांची प्रत्यक्ष माहिती आपल्याला बिलकूल नाही. व ती आपल्याला सांगावयालाही येथें कोणी नाही. आणि ती कोणी प्रत्यक्ष सांगितली, तर मग त्यांत कांहीं चमत्कारही उरणार नाही. आपल्या अनुमानांनीं ती सर्व माहिती आपण निश्चित केली, तर त्यांतच चमत्कार आहे, त्यांतच आनंद आहे आणि त्यांतच व्यंजनावृत्तीचें सार्थक आहे. आणि म्हणून असले निरनिराळे प्रश्न उपस्थित करून त्याचीं समर्पक उत्तरें शोधून काढण्याचा आपण येथें यथामति प्रयत्न करूं.

मध्यमा

सामान्यतः नायिकांचे त्यांच्या वयाच्या मानानें बाला, मध्यमा, प्रौढा, असे 'सापि कथिता त्रिभेदा मुग्धा मध्या प्रगल्भेति' यांत सांगितल्याप्रमाणें तीन विभाग मानण्यांत येतात. त्यांपैकीं प्रस्तुत चित्रांतील मनोभग पावलेली नायिका ही कोणत्या वर्गातील असावी? या चित्राच्या सभावतालीं जी परिस्थिति दाखविलेली आहे, त्या परिस्थितीवरून ही 'बाला' असणें शक्य नाही. शिवाय या चित्रामध्यें जी थोड्याशा क्रोधाची आणि खिन्नतेची छटा स्पष्टतेनें दाखविलेली आहे. तितकीही बाल्यावस्थेतील नायिकेच्या ठिकाणीं व्यक्त करण्याची प्रवृत्ति असणें शक्य नाही. त्याचप्रमाणें या चित्रांतील नायिकेचें जें अवयवसौष्ठव दाखविण्यांत आलेलें आहे, त्यावरून ती फारशी प्रौढही नसावी, हें व्यक्त होत आहे. तेव्हां

ती बाला किंवा प्रौढा नसल्यामुळे ती मध्यम नायिकेच्या वर्गातीलच असावी, हें स्पष्ट होत आहे. बाल्यांतील कृशता तिच्या अंगांतून गेलेली आहे आणि प्रौढपणांतील स्थूलत्व अद्यापि तिच्या अंगामध्ये उत्पन्न झालेले नाही. त्याचप्रमाणे बाल्यावस्थेतील लाजाळूपणा आणि प्रौढावस्थेतील बंपवाई या दोहोंचाही अभाव या चित्रांत दिसून येत असून त्या दोहोंच्या मधली मनःस्थिति मात्र यांत व्यक्त होत आहे. आणि यावरूनसुद्धा ही सुमारें चौवीसपंचवीस वर्षांच्या वयाची मध्यम नायिका असावी, असे अनुमान केले असतां तें अन्यथा होईल, असें दिसत नाही.

स्वकीया किंवा परकीया ?

बाला, मध्यमा, आणि प्रौढा हे नायिकांचे त्यांच्या वयाच्या दृष्टीनें जसे तीन विभाग होतात, त्याचप्रमाणे नायिका ही स्वकीया आहे किंवा परकीया आहे, अशा दृष्टीनेंही साहित्यशास्त्रकारांनीं विभाग कल्पिलेले आहेत. त्या दृष्टीनें पाहतां ही प्रस्तुतची नायिका कोणत्या वर्गातील असावी ? म्हणजे ही प्रणयिनी आणि हिचा प्रणयी प्रियकर यांच्यामध्ये पतिपत्नीभाव असावा, किंवा अन्य कांहीं संबंध असावा ? शिवाय आणवीही एका दृष्टीनें अष्टनायिका म्हणून आठ नायिकांचे प्रकार मानण्यांत आलेले आहेत. त्या आठ प्रकारामध्ये स्वाधीनपतिका, अभिसारिका, चासकसज्जा, इत्यादि भेद येतात. यांपैकीं प्रत्येक प्रकारचीं उत्कृष्ट वर्णनें जयदेवाच्या 'गीतगोविंदा'मध्ये देण्यांत आलेलीं आहेत. त्या आठ प्रकारच्या नायिकांपैकीं ही प्रस्तुतची नायिका कोणत्या प्रकारची असावी, असाही एक प्रश्न मनोमध्ये उत्पन्न हं तो. या प्रश्नाच्या उत्तरासंबंधानें अनुमान काढण्याला या चित्रामध्ये आपल्याला कांहीं साधनें उपलब्ध होतात काय, याचा आपण विचार करूं.

रंगमहालांतील पलंग

या प्रणयिनीच्या चित्राच्या सभोवतालची परिस्थिति आणि तिची स्वतःची मनःस्थिति यांचें आपण वरील प्रश्नांच्या दृष्टीनें पर्यालोचन करूं लागलों, तर आपल्याला या बाबतींत काय आढळून येतें ? ही सुंदर कामिनी जेथें आहे, तो एक रंगमहाल असावा, असें दिसतें. त्या रंगमहालांतील एका पलंगाचा कांहीं भाग मात्र चित्रकारानें आपल्याला दाखविलेला आहे.

आतां हा जो पलंगाचा भाग आपल्याला दिसत आहे, ही उशाकडची बाजू आहे किंवा पायगतची बाजू आहे हा एक सूक्ष्म अवलोकनाने निश्चित करतां येण्यासारखा प्रश्न आहे. ही उशाकडची बाजू असती, तर त्या पलंगाच्या गादीवरील उशाकडच्या बाजूला उशा, गिरद्या, वगैरे कांहीं आपल्याला दिसल्या असत्या. पण तशा त्या आपल्याला या चित्रामध्ये दिसत नाहीत. शिवाय पायगतच्या बाजूपेक्षां उशागतच्या बाजूकडील पलंगाच्या कठड्याला बहुधा कांहीं तरी जास्त नकशी असते. तशी नकशी या चित्रांत दाखविलेल्या पलंगाच्या कठड्यावर कांहीं एक दिसत नसल्यामुळे सुद्धां ही पायागतकडचीच बाजू असली पाहिजे, हें उघड आहे. या स्पष्टपणे सिद्ध होणाऱ्या गोष्टीला एकाद्या प्रमाणाची आवश्यकता असेल, तर त्याला असेही एक गमक आहे कीं, ही नायिका हल्लीं मनोभंग पावलेल्या स्थितींत आहे. तेव्हां तिच्या कामना जेव्हां पूर्ण होण्याचा संभव नाही, तेव्हां तशा त्या निराशेच्या अवस्थेमध्ये खिन्न होऊन उभें राहण्याला उशागतच्यापेक्षां पायगताचीच बाजू तिला जास्त अनुरूप नाही काय ? असो. या पलंगाच्या संबधानें आणखीही एक गोष्ट लक्षांत घेण्यासारखी आहे, ती ही कीं, हा पलंग अलीकडच्या पद्धतीचा असून त्याच्यावर शालीनतेच्या दृष्टीनें अवश्य असावयाला पाहिजे असलेले मच्छरदाणीचें आच्छादन नाही.

पलंगावरील बुरखा

आतां या पलंगावर पायगतच्या बाजूला लांकडी कठड्याच्या जवळ काय दिसत आहे, हें आपण पाहूं. व तें निश्चित करण्याकरितां ही स्त्री कोणत्या प्रांतांतील असावी या प्रश्नाचाही येथें त्याच्या आधीं आपण थोडासा विचार करूं. कानांत घातलेल्या इअररिंग्ज आणि भांगांत घातलेला शेंदूर, हीं दोन चिन्हें सकृद्दर्शनीं या बाबतींत आपल्यापुढें येतात. पण त्यांच्यापेक्षां जास्त महत्त्वाचें चिन्ह म्हटलें म्हणजे या स्त्रीच्या दोन्ही दंडांमध्ये असलेलीं विशेष प्रकारचीं कडीं हीं होत. असल्या प्रकारच्या कड्यांच्या दोन्ही तोंडाला वाघाच्या तोंडाचे आकार केलेले असतात, म्हणून त्यांना व्याघ्रमुखी असें नांव देण्यांत येतें. कांहीं प्रांतांतून त्यांना नागमुर्गी वेळा असेही म्हणतात. हा दायिना घालण्याचा प्रघात आपल्या इकडे

फारवा नसून उत्तर हिंदुस्थानांतच तो जास्त प्रचारांत आहे. शिवाय या चित्राचे चित्रकार, श्रीयुत ठाकूरसिंग, हेही कलकत्याचे एक चित्रकार आहेत. त्यामुळे त्यांच्या मनांत त्यांच्या चित्राला विषयीभूत असणारी स्त्री उत्तर हिंदुस्थानांतील, किंबहुना, विशेषतः बंगाल्यांतीलच, असणें हें अगदीं स्वाभाविक आहे. आणि उत्तर हिंदुस्थानांत व बंगाल्यांत पडद्याची चाल आहे, हेंही सर्वांना माहीतच आहे. या पडद्याच्या वस्त्राला ओढणी, चादर, बुरखा, वगैरेसारखे शब्द तिकडे लावतात. आणि अशा प्रकारच्या बुरख्याला उपयोगी पडण्यासारखें हें एक विरविरीत जांभळ्या रंगाचें बुरख्याचें वस्त्र या पलंगाच्या पायगताशीं असले पाहिजे असें दिसतें.

परकीया आणि अभिसारिका

आतां हा आपल्या अंगावरचा बुरखा जर या विलासिनीनें आपल्या अंगावरून काढून पलंगावर ठेविलेला असेल तर यावरून पुढे आणखी काय बरें अनुमानें निघू शकतात ? ही स्त्री आपल्या घरांतल्या घरांतच जर असती, आणि ती ज्या या रंगमहालामध्ये आहे तो रंगमहाल जर तिच्या घरांतलाच असता, तर तिच्या अंगावरचा बुरखा या वेळीं येथें या पलंगावर असणें संभवनीय होईल काय ? गोषामध्ये असणाऱ्या स्त्रियांनीं आपल्या घरांतल्या घरांत देखील बुरखा घेणें जरूर असतें काय ? निदान आपल्या स्वतःच्या घरच्या रंगमहालांत आपल्या पलंगावर विराजमान होण्याकरितां येणारी कोणतीही कामुक स्त्री आपला विरविरीत बुरखा पांघरून तेथें येईल. हें कोणाला केव्हांही संभवनीय वाटणार नाही. आणि यावरून जें एक अपरिहार्य अनुमान निघतें, तें हें कीं, ही स्त्री आपल्या अंगावर बुरखा घेऊन बाहेरून कोठून तरी या रंगमहालामध्ये आलेली असली पाहिजे; आणि तेथें आल्यानंतर तिनें तो आपल्या अंगावरचा बुरखा काढून या पलंगावर ठेविलेला असला पाहिजे. आणि हीं येथपर्यंतचीं अनुमानें जर बरोबर असतील, तर ही परकीय नायिका असून आपल्या नायकापाशीं रममाण होण्याकरितां

अभिसारयते कान्तं या मन्मथवशंवदा ।

स्वयं वाभिसरत्येषा धीरैरुक्तायिसारिका ।

अवगुंठनसंवीता कुलजाभिसरेद्यदि ।

इत्यादि वचनानां वर्णिलेल्या अभिसारिकेच्या वेषामध्ये ती या रंगमहालांतील संकेतरथळी प्राप्त झालेली असली पाहिजे, असें दिसतें. ही परकीय नायिका असावी, या अनुमानाला बळकटी आणणारे आणखी एक सूक्ष्म प्रमाण या चित्रामध्ये दृग्गोचर होत आहे. या चित्रांत आपण असें पाहतों कीं, या सुंदरीच्या उजव्या हाताच्या करगळीमध्ये एक हिऱ्याची अंगठी आहे. आणि ही अगठी उजव्या हातांत आहे, हा एक महत्त्वचा मुद्दा आहे. बहुदा असा संप्रदाय आहे कीं, गर्ती रित्रया हातात आंगठ्या घालावयाच्या झाल्या तर त्या उजव्या हातांत न घालतां डाव्या हातांत घालीत असतात. हा कांहीं अगदीं त्रिनचूक नियम म्हणून येथें सांगण्यांत येत आहे, असें नव्हे. तरी पण या नेहमींच्या वहिवाटीनें वरील अनुमानाला कांहीं तरी बळकटी मिळते, यांत शंका नाही. याशिवाय दोन भिवयांच्यामध्ये लावलेले बारीक कुंकू, भांगामधील शेंदूर, कानांतील इअररिंग्ज्, गळ्यांतील फक्त एक दोनच माळा, नेलेले गुलाबी जरीचे पातळ, इत्यादिकांवरूनसुद्धां वरील अनुमानालाच पुष्टि मिळते.

दिवस किंवा रात्र ?

असो. याप्रमाणेंवरील प्रश्नांच्या संबन्धाचीं अनुमानें निश्चित केल्यानंतर या प्रणयिनीच्या मनोभंगाची ही वेळ कोणती असली पाहिजे, दिवस असावा किंवा रात्र असावी, या प्रश्नाचा आपण विचार करूं. या प्रश्नाचा निर्णय करण्याचीं मुख्य साधनें म्हटलीं म्हणजे या चित्रांत दिसून येणारा प्रकाश (Light) आणि छाया (shade) हींच होत. या चित्रांतील प्रकाश चित्रविषयक स्त्रीच्या समोरून किंचित् डाव्या हाताच्या बाजूनें येत आहे, हें कोणाच्याही लक्षांत येण्यासारखें आहे. कारण, यासमोरून येणाऱ्या प्रकाशाच्या मुळेंच पलंगाच्या खांब्याची छाया या चित्रांतील प्रणयिनीच्या उरोभागावरून डाव्या हाताच्या खांब्यावर पडलेली आहे. त्याचप्रमाणें तिच्या हनुवटीची छाया तिच्या गळ्याच्या मध्यभागापासून सुरू होऊन उजव्या कानांतील इअररिंगच्या खालपर्यंत पसरलेली दिसत आहे. त्याचप्रमाणें तिच्या डाव्या गालावर प्रकाशाची छटा जास्त दिसत असून तिच्या उजव्या गालावरील रंग छायेमुळें जास्त काळसर झालेला दाखविलेला आहे. यावरून डाव्या हाताच्या बाजूनें समोरून प्रकाश येत आहे, हें उघड आहे.

पण हा प्रकाश सूर्याच्या किरणांचा आहे किंवा दिव्याच्या किरणांचा आहे ? या बाबतीत तज्ज्ञ लोकांचें असें मत पडतें कीं, हा जर रात्रीचा दिव्याचा प्रकाश असता, तर त्याच्या मध्यें एकंदरीनें जास्त काळसरपणा यावयाला पाहिजे होता; म्हणून एकदर चित्रावरील प्रकाश पाहिला, तर तो दिवसाचाच अगला पाहिजे, असें दिसतें. आतां एखाद्या अभिसारिकेच्या अभिसरणाला रात्रीची वेळ ही जरी जास्त अनुकूल असली, तरी 'गणयन्ति न शीतोष्णं रमणाभिमुखाः स्त्रियः' यांत म्हटल्याप्रमाणें कामवासनेचा उताविळपणा 'ही रात्र आहे किंवा दिवस आहे' हें पाहाण्याला थोडाच थांबत असतो ! याशिवाय, दिव्याचा प्रकाश किंवा दिवसाचा प्रकाश, या शंकेचें निरसन करण्याला या चित्रामध्यें आणखी एक साधन आहे. तें असें कीं, या स्त्रीचा डब्या हातामध्ये एक पत्र आहे. आणि त्या पत्रांतील मजकूर वाचून तिचा मनोभंग होऊन तिनें आपला डावा हात निराशेनें आपल्या डोक्यावर धरलेला आहे. आणि या पत्राकडे आपण सूक्ष्म दृष्टीनें पाहिलें, तर त्याच्यावर लिहिलेलीं कांहीं अक्षरेंही आपल्याला या चित्रांत दिसत आहेत. पण येथें हा रात्रीचा दिव्याचा प्रकाश असता, तर या प्रणयिनीच्या मस्तकावरील केशकलापाच्या पाठीमागे धरल्या गेलेल्या या पत्रावर तिच्या मस्तकाची छाया पडणें व त्यामुळें त्या पत्रांतील अक्षरें न दिसणें हें आवश्यक होतें. परंतु तीं अक्षरें तर दिसत आहेत. तेव्हां ही गोष्ट दिवसाच्या प्रकाशांतच होणें शक्य आहे. आणि म्हणून या चित्रांत दाखविलेला हा प्रसंग दिवसाचाच असला पाहिजे, असें मानावयाला कांहीं हरकत नाही. व ही दिवसाचीच वेळ आहे, असें जर सिद्ध होत असेल, तर ही मत्त कामिनी परकीय नायिकेच्या वर्गातील असली पाहिजे, हे जें वर एक अनुमान करण्यांत आलेलें आहे, त्याला या योगानें जास्त बळकटी येते.

आतां याच्या पुढील प्रश्न म्हटला म्हणजे वर ज्या पत्राचा उल्लेख करण्यांत आलेला आहे, त्या पत्रामध्यें काय मजकूर असला पाहिजे हा होय. या पत्रांतील मजकुरामुळेंच या प्रणयिनीचा मनोभंग झालेला असला पाहिजे हें 'Letter-hit' या नांवावरून स्पष्ट होत आहे, तेव्हां या पत्रांत असा काय मजकूर असावा, कीं ज्याच्यायोगानें या सुंदरीचा मनोभंग झाला असला पाहिजे ? आतां मनोभंग केव्हां होतो ? तर मनांत असलेली इच्छा परिपूर्ण

होत नाही तेव्हा ! तर मग हिच्या मनामध्ये या वेळीं कोणती इच्छा होती, कीं जी या पत्रामुळे सफळ न झाल्याकारणानें तिचा प्रस्तुत देखाव्यांतील हा मनोभंग झालेला आहे ? आतां तिच्या मनांत या वेळीं कोणती इच्छा होती, हें जर आपल्याला कळावयाला पाहिजे असेल, तर तें आपल्याला कळविण्याकरतां या सुंदरीचा या सुंदर चित्राशिवाय येथें दुसरें कोणींही आपल्याजवळ नाही आणि म्हणून या चित्रांतील परिस्थितीवरून अनुमानें काढूनच आपण या इच्छावतीच्या इच्छेसंबंधाचा निश्चय केला पाहिजे.

अचिरप्राप्य—सुरतसमुत्सुकता

चित्रांतील परिस्थितीवरून चित्रविषयक नायिकेची काय इच्छा असावी, हें ठरविलें पाहिजे. हे तत्त्व वर प्रतिपादन करण्यांत आलेंच आहे. तेव्हां आतां या चित्रांत विशिष्ट अशी परिस्थिति आपल्याला काय अढळून येते ? या चित्रांतील परिस्थितीसंबंधानें पूर्वी ज्या कित्येक गोष्टींचा उल्लेख करण्यांत आलेला आहे, त्यांच्याशिवाय आतां या प्रसंगी विशेष लक्ष पोंचविण्यासारखी जी गोष्ट आहे, ती ही कीं, या प्रमदेचे केश तिच्या नितंब भागापर्यंत मोकळे सुटलेले आहेत व तिच्या अंगामध्ये चोळी नाही. आणि तिच्या अतिशय गोंडस अशा त्या मुखकमलाकडे पाहिलें असतां आपल्याला असेंही आढळून येतें कीं, तिचा अधरोष्ठ ईषदारक्त झालेला आहे. तिच्या अधरोष्ठावरील हा आरक्तपणा दोन कारणांनीं संभवण्यासारखा आहे. या रमणीचा तो अधरोष्ठ कदाचित् स्वभावतःच एखाद्या तोंडल्यासारखा किंवा पोवळ्यासारखा लाल असेल ; किंवा तसा तो स्वभावतः लाल असूनही विडा खाल्लेला असल्याच्या योगानें तो आरक्तपणा जास्त वाढलेला असेल. पण पलंगाचें सान्निध्य, अंगावरील बुरखा खालीं उतरून ठेविलेला, केशकलाप मोकळा सुटलेला, अंगांत चोळी नाही, अशा एकंदर परिस्थितीमध्ये या विलासिनीच्या अधरोष्ठावरील लाली विड्याच्या योगानेंच जास्त खुलून दिसत असली पाहिजे. अशी कल्पना केली तर ती अप्रासंगिक होणार नाही. तेव्हां या सगळ्या चिन्हांवरून ही नितंबिनी सुरतसुखसमुत्सुक झालेली असून या तयारीवरून तो सुरतप्रसंग अगदीं समं प प्राप्त असल्या पाहिजे, असेंच अनुमान ओघानें निघतें.

आक्षेप

येथें कदाचित् कोणी अशी कल्पना सुचवितील कीं, हा सुरतसमुत्सुक-तेचा प्रसंग नसून तो दुसरा कांहीं तरी एखादा साधा प्रसंग मानावा. तर मग तो साधा प्रसंग कोणता ? तर ते असें म्हणतील कीं, ही एक संध्याकाळची वेळ असून ही कोणी तरी कुलीन स्त्री आपल्या प्रियकराच्या बरोबर हवा खाण्यासाठीं बाहेर जाण्याच्या बेतांत होती, इतक्यांत तिच्या त्या प्रियकराकडून “ मी आज तुझ्याबरोबर फिरावयाला जाण्यासाठीं येऊं शकत नाहीं ” अशा अर्थाचें पत्र आल्यामुळें तिचा हा मनोभंग झालेला असावा, असें कांहीं तरी मानावें म्हणजे झालें. आणि अशी कल्पना केली असतां पलंगावरील बुरख्याची त्याला अचडण येईल असेंही नाहीं. कारण, मग त्या स्थितीत हा अंगावरून काढून ठेवलेला बुरखा नसून बाहेर जातेवेळीं अंगावर घेण्यासाठीं तयारीच्या दृष्टीनें जवळ आणून ठेवलेला तो बुरखा आहे, असा त्याचा अर्थ करतां येण्यासारखा आहे. व असा अर्थ मानला, म्हणजे प्रस्तुत चित्रावर सुरतप्रसंगाच्या कल्पनेंतील उत्तानशृंगाराचा जो दोष येतो, तो न येतां त्या सगळ्या चित्रावर शालीनतेचें सौम्य पांघरूण घातल्याचाही फायदा आपल्याला मिळण्यासारखा आहे.

अडचण

होय ! ही कल्पना कांहीं वाईट नाहीं. पलंगावरील बुरखा (त्याच्याच पलीकडील गुलाबाच्या फुलासह) अंगावरून काढून ठेवलेला नसून तो अंगावर घेण्यासाठीं जवळ ठेवलेला आहे, असेंही होऊं शकेल. व त्याच्या-योगानें या चित्रांतील शालीनतासुद्धां थोडीशी वाढेल, यांत शंका नाहीं. पण या कल्पनेवर कांही शंका येण्यासारख्या आहेत; त्यांची वाट काय ? पलंगावरील बुरखा अंगावर घेण्यासाठीं म्हणून जवळ आणून ठेवलेला असा दाखविलेला असेल, हें कबूल आहे. पण या मदनोन्मुख विलासिनीच्या अंगांत येथें चोळी नाहीं, याची वाट काय ? या साध्या आणि संभावित स्त्रीला जर केवळ बाहेर फिरावयाला जावयाचें होतें, तर त्यासाठीं जिनें आपला अंगावर घ्यावयाचा बुरखा जवळ आणून ठेविला होता, तिनें आपली अंगांतील चोळीही जवळ आणून ठेविलेली होती, आणि अशा साम-ग्रीसह ती बाहेर जाण्याची तयारी करित होती, असें या चित्रांत

दाखवावयाला नको होते काय? पण या चित्रांत ती चोळी किंवा पोलकें, किंवा एखादें जाकीट कोणाला कोठें दिसत आहे काय? तसें तर कांहीं या चित्रांत कोठेंच दाखविलेलें नाही. यासाठीं ही फिरावयाला जाण्याच्या तयारीची वगैरे कल्पना बरोबर जमत नाही. आणि शिवाय फिरावयाला जाण्याची तयारी कोणी सभ्य स्त्री पलंगावर बसून सहसा करित नसते. पलंगावर बसून कोणी स्त्री जी तयारी करित असते, ती फिरावयाला जाण्याची नसते, हें रसिक वचकांना सांगितलें पाहिजे असें नाही.

अंगांत चोळी कां नाही?

कोणीही प्रतिष्ठित आणि सभावित चित्रकार चित्रांतील आपल्या नायिकेला कांहीं एखाद्या तशाच विशेष प्रसंगावांचून उगीच चोळीविरहित अशा अवस्थेमध्ये दाखविल, हें केव्हांही संभाव्य नाही. आणि कोणीही स्त्रिया फिरावयाला जावयाच्या असल्या, तरी त्याच्या आधीं तयारीच्या वेळीं त्या चोळीविरहित अशा अवस्थेमध्ये असतात, असेंही सहसा कोठें आढळून येत नाही. राजा रविवर्मा यांनीं शकुंतलाजन्म या नावाच्या आपल्या सुप्रसिद्ध चित्रामधील शकुंतलेची आई मेनका हिला चोळीविरहित अशा अवस्थेमध्ये दाखविलें आहे, हें खरें आहे. पण मद्रासेकडील मल्याळम् वगैरे लोकांमध्ये चोळी न घालण्याचा जो बराच प्रघात असतो, त्याला अनुसरून त्या चित्रांतील तो देखावा क्षम्य मानला पाहिजे. परंतु इतर देशांतून असा रिवाज कोठेंही नाही. आणि म्हणून प्रस्तुतच्या बंगाल प्रांतांतील या चित्रांतील हा देखावा बर सूचित केलेल्या सुतसमुत्सुकतेच्या प्रसंगाला अनुलक्षूनच असला पाहिजे असें मानण्याशिवाय दुसरी कांहीं कल्पना करून निर्वाह होणें शक्य नाही, हें उघड आहे.

या सुरतप्रसंगाच्या कल्पनेला परिपोषक अशीं आणखीही कित्येक प्रमाणें सूक्ष्म दृष्टीनें पाहणाराला या चित्रामध्ये दिसून येण्यासारखी आहेत. या तुंगस्तनीच्या अंगामध्ये चोळी नाही, इतकेंच नव्हे, तर या चित्रांत तिनें आपल्या उजव्या हातानें आपल्या जरीकांठी गुलाबी पातळाचें जें टोक आतां आपल्या वक्षोजांच्यावर आच्छादनार्थ उचलून धरलेलें आहे, तेंही पूर्वीं तेथें नसले पाहिजे, हेंही आपण लक्षांत आणणें जरूर आहे. शिवाय कमरेखालच्या नितंबभागाकडील त्या गुलाबी रंगाच्या पातळाचा जो भाग दाखविला

आहे, तो ढिला झालेला दाखविला असून तो चापून चोपून नेसलेल्या पातळा-सारखा मुळीच दिसत नाही, हेही लक्षांत घेणे जरूर आहे.

अंगावरील थोडे दागिने

शिवाय, या सहजसुंदरीच्या—या पद्मनिभेक्षणच्या—या पद्मिनीच्या—अंगावर चित्रकाराने जे थोडेसेच दागिने ठेविले आहेत, त्यांच्या औचित्या-वरूनही हा प्रसंग कोणता असला पाहिजे, हे तज्ज्ञ वाचक तेव्हांच जाणू शकतील. चित्रकाराला एखाद्या स्त्रीच्या अंगावर वाटतील तितके दागिने घालण्याला कांहीं खर्च पडतो, असे नाही. रंगाचीं दहापांच कलमें जास्त ओढलीं म्हणजे झालें ! एखाद्या राणाच्याही अंगावर नसतील, इतके दागिने कोणताही चित्रकार आपल्या चित्रांतील नायिकेच्या अंगावर आपल्या रंगाच्या पेल्यांतील दोनचार रंगाच्या धेंबांनी घालू शकेल. असें असतांना या ठिकाणीं चित्रकारानें या स्वभावसुंदर तरुणीच्या अंगावर जास्त दागिने कां चढविले नाहीत ? यांत अभिप्रेत प्रसंगाच्या अनुरोधानें त्याचा कांहीं तरी हेतु असला पाहिजे, हे उघड नाही काय ? स्त्रियांना मिरवण्याच्या वेळीं आपल्या अंगावर पुष्कळ दागिने असावे, असें वाटत असलें, तरी सुरत-प्रसंगीं दागिनेंचा कमीपणा हाच त्यांच्या नैसर्गिक शरीरसौष्ठवाला जास्त शोभा देण्याला कारणीभूत होतो, याचा अनुभव सर्व रसिक वाचकांना आहेच.

विदूरे केयूरे कुरु करयुगे रत्नवल्यै—

रत्नं गुर्वी श्रीवाभरणलतिकेयं किमनया ।

नवामेकामेकावलिमयि मयि त्वं विरचिये

नं पथ्यं नेपथ्यं बहुतरमनंगोत्सवविधौ ॥

या शृंगारशास्त्रातील एका सर्वांगसुंदर श्लोकामध्ये कोणाच्या एका शृंगारसुंदरीकडून हेंच तत्त्व मोठ्या सुंदर रीतीने बदलविण्यांत आलेले आहे. आणि म्हणून अशा प्रसंगीं प्रस्तुतच्या चित्रकारानें जे थोडेसेच दागिने या तरुणीच्या अंगावर ठेविलेले आहेत, त्यांत किती तरी औचित्य आणि अर्थगांभीर्य भरलेलें आहे.

या रमणीच्या दोन बाहूंमध्ये चित्रकारानें व्याघ्रमुखी नांवाचीं दोन कडीं घातलेलीं आहेत. तीं दावून बसली असतां स्त्रीच्या बाहुप्रदेशांना एक प्रकारचा पिळदारपणा येऊन त्यांच्यांतील गोंडसपणा किती वृद्धिगत होतो,

हैं सांगितलें पाहिजे, असें नाही. तसेंच हातांतील बांगड्या आणि कंकणें, यांच्यापासून प्रसंगविशेषीं रुणझुणत राहणारा ध्वनि कामुकांच्या कर्णरंध्रांमध्ये किती आनंदामृत ओतीत असतो, याची कल्पना ब्रह्मचारी लोकांशिवाय इतरांना सहज होण्यासारखी आहे. गळ्यांत दागिन्यांचीं ओझीं नसून सगळा पांढरा शुभ्र गळा मोकळा असावा, आणि त्या गळ्यांत प्रसंगविशेषीं विस्तीर्ण स्तनमंडळावर आंदोलन पावणारे फक्त एकदोनच सोन्यामोत्यांचे हार आसावेत, यांत जें स्वारस्य आहे, ते सुरतसंग्रामांत उपरोध करणाऱ्या टोपलीभर दागिन्यांमध्ये खात्रीनें नाही. व्याघ्रमुखी बाहुभूषणें, हातांतील कंकणें आणि गळ्यांतील फक्त एक दोनच हारावली, यांच्याशिवाय चित्रकारानें आपल्या नायिकेच्या अंगावर आणखी फक्त एकच दागिना ठेविलेला आहे, आणि तो म्हटला म्हणजे तिच्या कानांतील लोलक हे होत. केशकलाप आनितंब मोकळा सुटलेला, त्यांतीलच कांहीं कुरळे केश मुखचंद्रम्यावर वळू लागलेले, बाहूंमध्ये व्याघ्रमुखी बाहुभूषणें, इत्यादिकांनीं उत्पन्न केलेल्या आनंदातिरेकामध्यें जर कानांतील हे लोलक प्रसंगविशेषीं मंदमंद गतीनें डुलू लागलें तर त्या डुलणाऱ्या डुलांचें तें डुलणें पाहून त्या डुलण्याच्या कारणामुळें कोणता कामुक रसिक आपल्या मनामध्ये डुलू लागल्यावांचून राहणार आहे ?

शिवाय या चित्रांत आपण असेंही पाहतों कीं, येथें चित्रकारानें कांहीं दागिने जसे या स्त्रीच्या अंगावर मुद्राम प्रस्तुत प्रसंगाला उचित म्हणून घातले आहेत, त्याचप्रमाणें कांहीं दागिनें त्यानें प्रस्तुत प्रसंगाला अनुचित म्हणून मुद्राम घातलेले नाहीतही. इतक्या सुंदर स्त्रीच्या नाकामध्यें एखादी मोठी झुबकेदार नथ घालून देण्याला त्याला काय मोठेंसें अवघड होतें ? सराफाच्या दुकानांत मोठ्यें महाग असतील, पण चित्ताऱ्याच्या घरीं मोत्यांना कांहीं तोटा नाही. त्याच्या रंगाच्या लहानशाही पेल्यामध्ये सगळा सीलोनचा समुद्र आणि सगळे पशियन गल्फ सदोदित सांठवून ठेविलेले असतें ! पण अनवरत चुंबनाला अडथळा करणारी नथ अशा प्रसंगीं कोणता सुज्ञ पुरुष या रमणीला आपल्या नाकांत घालू देईल ? यावरूनही या चित्रांतील हा प्रसंग कोणता आहे, हें निर्विवादपणें व्यक्त होत आहे.

विप्रलंभ

आतां वर दिलेल्या अनुमानांवरून ही नायिका सुरतसमुत्सुक अशा

स्थितीमध्येच असली पाहिजे, हें जर सिद्ध होत आहे तर तिची ही इच्छा जेणेकरून विफल होईल, असाच कांहीं तरी मजकूर तिच्या हातांत आलेल्या पत्रामध्ये असला पाहिजे, हें उघड होतें. हें पत्र ज्या पाकिटांत होतें, ते फोडून तिनें तें वरचें पाकिट आपल्या पलंगावरील बुरख्याच्या वस्त्रावर टाकलेलें प्रस्तुतच्या चित्रामध्ये दिसत आहे. त्या पाकिटांतून तें पत्र काढून तिनें वाचलें असलें पाहिजे, आणि त्यांतील मजकुरावरून तिची पूर्ण निराशा झाली असली पाहिजे. तें पत्र वाचीपर्यंत ती संभोगशृंगाराच्या विभावांत आणि अनुभवांत अगदीं दंग होऊन गेलेली होती. येथपर्यंत तिचा शृंगारस अगदीं वळसापर्यंत नेऊन पांचविण्यांत आलेला आहे. आणि येथून पुढें तिच्या करुणविप्रलंबाला सुरवात झाली आहे. या प्रसंगीं हा येथील शृंगाररस जास्त झाला, असा अरसिकपणाचा आक्षेप या ठिकाणीं कोणीही उत्थापित करणें इष्ट नाहीं. कारण, या भावप्रधान चित्रांतील रसाचें पर्यवसान करुण-विप्रलंबामध्ये चित्रकाराच्या मनांतून करावयाचें आहे, हें आपण लक्षांत घेतलें पाहिजे. आणि त्या विप्रलंबांतील करुणरस हा नितांतपरमावधीला केव्हां जाऊन पोचेल? तर तो आत्यंतिक शृंगाराच्या संभोगलालसेपासून समुत्पन्न होऊन त्याच्या निराशेमुळें भासमान होऊं लागेल तेव्हांच ! आपण संभोगशृंगार जितका जितका उत्कर्षाला न्यावा तितका तितका आपला विप्रलंब जास्त उत्कर्षाला जातो. कालिदासाच्या उर्वशीवर पुरुरव्याचें आत्यंतिक प्रेम होतें, आणि तिच्याशीं तो गंधमादन पर्वतावर आधीं अनेक प्रकारच्या शृंगारविषयक क्रीडा करीत होता, म्हणूनच विक्रमोर्वशीय नाटकाच्या चौथ्या अंकांतील पुरुरव्याचा करुणविप्रलंब इतक्या पराकाष्ठेच्या पदवीला जाऊन पोचलेले आहे.

संभोगांतून विप्रलंबांत

असो ! अशा रीतीनें विप्रलंब रसाच्या उपपन्नतेचें प्रतिपादन करून झाल्यानंतर आतां तो विप्रलंबरस या प्रस्तुतच्या चित्रामध्ये चित्रकारानें कसा प्रदर्शित करून दाखविला आहे, याचें निरीक्षण करण्याकडे आपण वळूं. चित्र हें एक काव्यच आहे. आणि तें चित्र जर चांगलें असेल तर तें चित्र-काव्य असूनही तें एक उत्तम ध्वनि काव्य होऊं शकतें. आणि ज्याप्रमाणें एखाद्या ध्वनिकाव्यांत अनेक अनभिव्यक्त गोष्टी व्यंजनावृत्तीनें अभिव्यक्त

केलेल्या अज्ञातात, त्याचप्रमाणे कोणतेही उत्तम चित्र आपल्या तोंडाने कांहीं एक बोलून न दाखवितां आपले सर्व मनोगत भाव आपल्या मूकवृत्तीनेच व्यक्त करित असतें. त्याप्रमाणे या चित्रांतील ही वासकसज्जा प्रणयिनी आतां आपल्या मनोभंगाची अवस्था कशी प्रदर्शित करित आहे, आणि ती कोणकोणत्या चिन्हांनी व्यंजित होत आहे, याचे परीक्षण करण्यामध्येही एक प्रकारचा निरतिशय काव्यानंद भरलेला आहे. ही वासकसज्जा सुरतसमागमच्या लालसेनें आपल्या मनामध्ये जी आशा धरून बसलेली होती, ती तिची आशा या पत्राच्या वाचनानें समूळ नष्ट झाली ! कल्पनेचे सगळे किल्ले कोसळून पडले ! आणि सुखाच्या प्राशाच्या जागीं जिकडे तिकडे निराशेचा अंधकार पसरला ! मिल्टनच्या 'पॅरेडाइज लॉस्ट' मधील ईव्ह प्रमाणे तिच्या वस्त्रविहिनत्वाची तिला आतां लाज वाटू लागली ! आणि एवढा वेळपर्यंत जो पदर कोठें तरी खाली पडलेला होता, तो तिनें आतां अर्धवट वर उचलून त्याच्या योगानें आपले वक्षस्थळ दुर्लक्षतेमुळें कसें तरी अर्धेमुधें झांकण्याचा प्रयत्न केला आहे ! Letter-hit या नांवांतील hit शब्दाच्या अन्वर्थकतेप्रमाणें ती या पत्रांतील मजकुराच्या आघातानें इतकी प्रतिहत होऊन गेली आहेत कीं, तिनें कशाचा तरी आश्रय घेतला नसता, तर एखाद्या तुटलेल्या झाडावरील वेलीप्रमाणें तीं खरोखर खालीच जमिनीवर पडली असती ! पण तसें होऊं नये म्हणून तिनें आपल्या जवळच्या पलंगाचा आश्रय केला. जो उरोज तिनें आपल्या प्रियकराच्या उरावर टेकला असतां तो तिनें लांकडाच्या खांबावर मोठ्या कष्टानें केवळ आश्रयासाठीं म्हणून टेकला ! आणि जो बाहु तिनें आपल्या प्रियकराच्या कंठामध्ये घातला असता, तो त्या पलंगाच्या लांकडी खांबावर टेकण्याशिवाय तिला दुसरा आधार उरला नाही ! पूर्वीच्या मदनविव्हालतेनें विगलित होत चाललेलें आपलें विरविरीत वस्त्र एका हातानें कसें तरी वर अर्धवट सांवरून धरून दुसऱ्या हातानें त्या पलंगाच्या शुष्क काष्ठाचा अवलंब करणारी ही करुणरसाची मूर्ति एकदम इतक्या स्थित्यंतरामध्ये येऊन पडलेली पाहून कोणाबरे सहृदय मनुष्याच्या मनामध्ये करुण रसाचा प्रादुर्भाव झाल्यावांचून राहिल ! चित्रकाराच्या मुक्या चित्रकलेचें जें बोलके कौशल्य आहे, तें हेंच ! चांगले चित्रकार आपल्या चित्राच्या निर्जीव

कागदाला किंवा कॅन्व्हासलाही बोलावयाला लावितात ! आणि चांगले शिल्पकार आपल्या शिल्पकलेच्या मंत्रांनी दगडामध्येही प्राणप्रतिष्ठा करून त्यांच्याकडून वाटतील ते हावभाव प्रकट करवितात ! असें या कलांच्या अंगी विलक्षण दैवी सामर्थ्य असतें ! आपल्या आत्म्यांतील चैतन्य जड वस्तूंमध्ये ओतून त्या निर्जीव वस्तूना सजीव करणें हें ईश्वरी कार्य करणारे कवि, गायक, चित्रकार आणि शिल्पकार, यांच्या अंगामध्ये दैवी गुणांचा खरोखरच मोठा सांठा असला पाहिजे ! त्याशिवाय असलीं कार्यें त्यांच्या हातून होणें शक्य नाहीं.

करुण रसाची परमावधि

या चित्रांतील या युवतीच्या गनांतील विप्रलंभाचा आणि विरहोत्कंठिततेचा भाव या चित्रांत अतिशय उत्कृष्टतेनें दाखविण्यांत आलेला आहे. आपल्या उजव्या हातांत आपल्या पातळाचा पदर धरून आपले उघडे पडलेलें दक्षस्थळ कसें तरी झांकून घेण्याकरितां तिनें आपला जो हात वर उचलला आहे, तो आपल्या लज्जेचें संरक्षण करण्याकरितां तिनें उचलिला आहे असें जरी सकृददर्शनीं दिसत असलें तरी आतां तोच हात निराशेच्या दुःखामुळें धडधड उडूं लागलेल्या छातीचें स्थिरीकरण करण्याला उपयोगी पडत आहे ! हें करुणरसाचें गुणग्रहण करूं इच्छिणाऱ्या मर्मज्ञ वाचकांच्या लक्षांत आल्यावांचून राहणार नाहीं. तिच्या गळघांतील एकावलीचे हार, जे सुरतसमागमाच्या प्रसंगी तिच्या स्तनमंडलावर इकडून तिकडे रुळत राहिले असते, ते आतां बिचारे दुःखातिरेकानें स्तमित होऊन तिच्या हाताच्या दडपणाखाली मुकाट्यानें बसले आहेत ! तिच्या कानांतील लोलक, जे कदाचित् तिच्या शृंगरसंग्रामांतील वीररसामध्ये लुटलुटु हलून आनंदातिशय उत्पन्न करण्याला समर्थ झाले असते, ते आतां बिचारे आपले सगळे नृत्य आणि लास्य विसरून अगदीं स्तब्ध होऊन राहिलेले आहेत ! तिच्या ज्या डाय्या हातानें अनेक लीला केल्या असल्या, तो बिचारा हात तिनें खिन्न होऊन आतां आपल्या मस्तकावर निश्चल ठेविला आहे !

विगडित होणारी दाहुभूषणें

या वेळची तिच्या या दोन्ही हातांची रेखाटणी फारच उत्कृष्ट.

रीतीने कल्पण्यांत आलेली आहे. तिचा एक हात तिची पूर्वीची कामोत्सुकता झांकून ठेवण्याच्या कामांत गुंतलेला आहे, तर तिचा दुसरा हात तिची हल्लीची निराशा व्यक्त करित आहे. अशा रीतीने या दोन हातांना हीं दोन निरनिराळीं कामें लावून दिल्याच्या योगानें तर त्यांच्यामध्ये सौंदर्य उत्पन्न झालेलें आहेच; पण या दोन्ही हातांच्या रेखाटणीमध्ये जो स्वभावोक्तीचा अलंकार साधण्यांत आलेला आहे, त्यांतील कौशल्याचें जर आपण गुणग्रहण केलें नाहीं, तर या चित्राच्या कारागिराची कल्पकता फुकट गेल्यासारखें होईल. स्वभावोक्ति हा अलंकार फक्त शब्दकाव्यांतूनच असतो, असें नसून चित्रकाव्यांतील चित्रांच्या अगावरही तो अलंकार कसा घालता येण्यासारखा असतो, हें येथें चांगलें दिसून येण्यासारखें आहे. या तरुणीच्या दोन्ही हातांमध्ये दोन व्याघ्रमुखी केयूरांचीं भूषणें—बाहुभूषणें—आहेत. या सामान्य गोष्टीचा उल्लेख पूर्वी करण्यांत आलेला आहे. पण त्यांत जो विशेष मार्मिकपणा आहे, तो प्रकट करण्याचें स्थळ हें आतां आलेलें आहे. तिच्या उजव्या हाताचें कोंपर खालीं वळलेलें असल्यामुळें तिच्या उजव्या बाहूमधील बाहुभूषण कोंपराच्या बाजूला बरेंच खाली आलेलें दिसत आहे. आणि तिचा डावा हात मस्तकावर ठेवण्याकरितां वर उचलला गेल्या कारणानें तिच्या डाव्या बाहूमधील बाहुभूषण तिच्या कोंपरापासून उलट दिशेनें बरेंच खालीं उतरलेलें दिसत आहे. थोड्या वेळां-पूर्वी जेव्हां तिच्या अंगामध्यें मदनाचा संचार झालेला होता, आणि त्याच्या योगानें जेव्हां तिचे प्रत्येक अवयव पुष्ट झालेले होते, त्या वेळीं जीं हीं बाहुभूषणें तिच्या बाहूंमध्ये अगदीं बसून गेलेलीं होतीं, तींच बाहुभूषणें तिचें भुजयुगल आतां निराशेनें शिथिल झाल्यामुळें आपापल्या स्थानापासून खालीं सरकलेलीं पाहात असतांना “मुहुर्मणिबंधनात्कानकवलयं सस्तं सस्तं मया प्रतिसायते” या कालिदासाच्या सूक्ष्म वर्णनाची आठवण कोणाला बरें झाल्याशिवाय राहणार आहे?

शोकानें मूर्च्छित झालेली बांगडी

त्याचप्रमाणें या चित्रामध्यें आणखी एक उत्कृष्ट स्वभावचित्र फार मार्मिकपणानें दाखविण्यांत आलें आहे. या मनोभग पावलेल्या प्रणयिनीनें जो डावा हात आपल्या मस्तकावर निराशेनें ठेविलेला आहे,

त्या हाताच्या मनगटामध्ये कांहीं बांगड्या वगैरे भूषणें आहेत. त्यांपैकीं मागच्या बांगड्या आहेत तशाच असून त्यांच्यांतील सगळ्यांत पुढची एकच बांगडी वांकडी पडलेली दाखविली आहे. सगळ्याच बांगड्या अशा पुढें कलून पडलेल्या दाखविल्या वस्त्या, तर त्यांत इतकें सौंदर्य उत्पन्न झालें नसतें. पण बाकीच्या बांगड्या नेहमींच्या स्थितीत दाखवून एकच वांगडी पुढें कललेली दाखविली आहे. अणि हा जो या तुलनेतील भेद, त्याच्या योगानें त्या पुढील कललेल्या बांगडीमध्ये विशेष सौंदर्य उत्पन्न झालेलें आहे. त्या बांगडीच्या खालच्या भागाला मस्तकावरील केशकलापाचा प्रतिबंध झाल्यामुळें त्या बांगडीच्या वरचा भाग स्वाभाविकपणें पुढें कलून पडलेला आहे. हें जरी मुळांत खरें असलें, तरी ती बांगडी जणु काय शोकानें व्याकुल होऊनच अशी विकल झाल्यासारखी दिसत आहे ! — पण तिला कसला शोक ! आणि जी निर्जीव बांगडी तिच्या शोकाला काय कारण ? — होय ! तिच्याही शोकाला कारण आहे ! मदनसंग्रामाच्या सामग्रीतील प्रत्येक निर्जीव वस्तुलाही सजीवत्व प्राप्त होत असतें ! फार काय, या बांगडीलाही असें वाटत होतें कीं, आतां लवकरच होणाऱ्या मुरतसमरांतील झटापटीमध्ये आपणही आपल्या “रुणझुण रुणझुण” “छुम छुम” असा किंचित् किंचित् कलशब्द उत्पन्न करून आपणही आपल्या प्रियकरणीच्या प्रियकराचे थोडेंबहुत मनोरंजन करूं ! पण आतां ती तिची सर्व आशा नष्ट झाल्यामुळें ती बांगडी देखील शोकानें आपलें अंग टाकून पडल्यासारखी दिसत आहे !

थोड्या वेळापूर्वी ते तिचे डोळे जे एखाद्या कमलपत्राप्रमाणें दीर्घ आणि प्रफुल्लित झालेले होते त्यांची तर स्थिति आतां फारच वाईट झालेली आहे ! चंद्राकडे कैरविणी पाहत असते, त्याप्रमाणें जीं नेत्रकमलें आपल्या प्रियकराच्या मुखचंद्राकडे टक लावून पाहण्यांत गर्क होऊन गेलीं असतीं, तींच आतां अधोमुख होऊन आपल्या वरच्या पापण्यांच्या खालीं झांकून गेलेली आहेत ! फक्त डाव्या डोळ्याची एकच भिवई मात्र “उन्नमितैकभ्रूलतमाननमस्याः” या पंक्तींत कालिदासानें वर्णन केल्याप्रमाणें किंचित् वर उचलली गेली असून ‘असें हें कसें बरें झालें असावे’ असा तिच्या मनांतील विचार ती व्यक्त करीत आहे ! बाकीचे तिचे डोळे

घरणीकडे लागलेले आहेत ! वरच्या पापण्या खात्री पडल्या आहेत ! खालच्या पापण्या अश्रुसंचयानें जड झालेल्या आहेत ! आणि त्यांतील अश्रु बाहेर येण्याच्या अगदीं बेतांत आलेले आहेत ! मुख तर म्लान झालेलें दिसतच आहे; पण या चित्रामध्ये रंगांच्या सूक्ष्म छटांनीं तसें दाखविणें शक्य नसलें, तरी या वेळीं या प्रणयिनीच्या नासिकेमधून जे दुःखाचे दीर्घ निःश्वास निःसंशय बाहेर पडत आहेत, तेही भावनामय प्रेक्षकाला येथें भासमान झाल्यावांचून राहणार नाहीत !

तात्पर्य

जग हें असें आहे ! एका क्षणापूर्वीं या प्रणयिनीची किती आनंदमय स्थिति होती ! पण फक्त एका क्षणामध्येच तिची आतां ही किती दुःखमय स्थिति झालेली आहे ! एक पत्र आलें आणि त्यानें सगळ्या सुखाच्या दुधांत मिठाचा खडा टाकला ! आणि एका क्षणांत सगळ्या शृंगाररसाचें परिपूर्ण करुणारसामध्ये परिवर्तन झालें ! सगळ्या शृंगारांच्या वस्तु जागच्या जागीं राहिल्या ! सज्ज असूनही या वासकज्जेला शय्येवरील सुख न मिळतां तिच्या कपाळीं एका लहानशा पत्रानें एका लहानशा क्षणामध्ये विरहोत्कंठिततेचें दुःख भोगण्याची पाळी आली ! मोकळे सोडलेले केश तसेच राहिले ! तोंडांतील विड्याचा आरक्तपणा फुकट गेला ! दोन भिवयांच्या मधील तो बारीक कुंकुमतिलक निरुपयोगी झाला ! या सीमंतिनीच्या भांगामधील शेंदूरही अकृतार्थ झाला ! आणि तें दुर्देवी पत्र मात्र अखेरीस या सगळ्या सुखसामग्रीच्या शिरोभागीं आरूढ होऊन राहिलें ! हें या चित्रांतील शेवटचें दृश्य किती दुःखदायक आणि किती दुर्देवाचें द्योतक आहे ! दुर्देवापुढें मनुष्याचें कांहीं चालत नाही ! सगळें जग हें असेंच आहे ! या दुर्देवी जगामध्ये परमेश्वराच्या कृपेवांचून दुसरी कोणतीही स्पृहणीय वस्तु नाही !

भगवद्गीतेच्या आठव्या अध्यायामधील २३ वा श्लोक पुढील-
प्रमाणे आहे—

यत्र काले त्वनावृत्तिमावृत्ति चैव योगिनः ।

प्रयाता यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतवर्षभ ॥

मरणाच्या मार्गाने इहलोकांतून कोणत्या काळीं प्रयाण केलें असतां मनुष्य मुक्तीला जातो किंवा फिरून इहलोकीं जन्म पावतो यासंबंधीच्या काळाचें निरूपण मी तुला करून सांगतो, असें भगवान् श्रीकृष्ण अर्जुनाला या श्लोकामध्ये सांगत आहेत. म्हणजे अमुक एका काळीं मरण आलें तर मुक्ति प्राप्त होते, आणि त्याहून भिन्न काळीं मरण आलें तर प्राण्याला पुनरपि जन्म प्राप्त होतो, असा या श्लोकांतील अर्थ उघड दिसतो. म्हणून याच्यावर स्वाभाविकपणे अशी शंका उत्पन्न होते की, मोक्ष किंवा पुनर्जन्म हीं मरणाच्या वेळेवरच अवलंबून आहेत कीं काय ?

परंतु असें असणें शक्य नाहीं. 'ज्ञानादेव कैवल्यम्' हा वेदान्त-शास्त्राचा मुख्य सिद्धान्त आहे आणि या सिद्धान्तप्रतिपादक वाक्यामध्ये 'एव' हें जें पद घालण्यांत आलेलें आहे, तें मुद्दाम घालण्यांत आलेलें असून इतर कारणांचा निरास करण्याकरितांच त्या पदाची योजना करण्यांत आलेली आहे. दुसऱ्या कोणत्याही कारणापासून कैवल्यरूपी मोक्ष उत्पन्न होत नसून तो फक्त ज्ञानापासूनच उत्पन्न होतो. असें प्रतिपादन करण्याचा या सिद्धान्तवाक्यांतील अभिप्राय स्पष्ट आहे. मग या सिद्धान्तवाक्याची आणि वरील गीतावाक्याची एकवाक्यता कशी व्हावयाची ? एखाद्या विशिष्ट वेळीं मरण आल्यानें जर अनायासानें मोक्ष प्राप्त होऊं लागला,

तर मग ज्ञानाचें महत्त्व तें काय राहिलें ? आणि एखादा मनुष्य आपल्या ज्ञानानें मोक्षाचा अधिकारी बनला असूनही जर त्याला दक्षिणायनासारख्या एखाद्या निषिद्ध कालामध्ये मरण आलें, तर त्याचें सगळें ज्ञान व्यर्थ जाण्याचा प्रसंग प्राप्त होतो. तेव्हां मोक्षाची प्राप्ति किंवा अप्राप्ति ही मरणाच्या काळासारख्या एखाद्या अनियमित गोष्टीवर अवलंबून ठेवणें हें शास्त्रीय दृष्ट्या केव्हांही उचित होणार नाही. आणि म्हणून 'ज्ञानादेव कैवल्यम्' हा सिद्धान्तच प्रमाणभूत मानणें आवश्यक आहे. आणि हा सिद्धान्त जर स्थिर ठेवणें अवश्य आहे, तर अर्थातच भगवद्गीतेंतील वाक्याचा अर्थ काहीं तरी अन्य अभिप्रायानें लावणें जरूर आहे. प्रबळ वाक्याच्या अनुरोधानें दुर्बळ वाक्यांचे अर्थ लाविले पाहिजेत, हा मोमांसा शास्त्राचा ठरलेलाच नियम आहे व म्हणून गीतेंतील वचनाचा अर्थ संकोचित करणें अवश्य आहे.

कलाविषयक कल्पना

तरी पण भगवद्गीतेंतील उपरिनिर्दिष्ट श्लोकामध्ये प्रयाणकालाच्या ज्या कल्पनेला इतकें महत्त्व देण्यांत आलेलें आहे, ती कल्पना कशी उत्क्रांत होत गेली असली पाहिजे, याच्याबद्दलचें आपण संशोधन सुरू केलें, तर त्यांत पुष्कळ मनोरंजकपणा दिसून येण्यासारखा आहे. मनुष्यप्राणी हा प्रथमतः निसर्ग ठेवील त्याप्रमाणें राहत असतो; आणि त्याचें तत्त्वज्ञान हें त्याला पाठीमागून प्राप्त होत असतें. सामान्य विचार पहिले आणि शास्त्रीय विचार मागाहूनचे, हा नेहमींचाच क्रम ठरलेला आहे. लौकिक समजुती सकृद्दर्शनी उत्पन्न होतात आणि शास्त्रीय सिद्धान्त हें गहन विचारांचें मागाहून उत्पन्न होणारें फळ होय. या बाबतीत कोणाचा मतभेद होणें शक्य नाही. अशा दृष्टीने पाहतां चांगल्या वेळीं मरण येणें हें चांगली गति मिळण्याला कारणीभूत असलें पाहिजे, अशी एक सामान्य कल्पना प्रथमतः लोकांच्या मनांत रूढ झालेली असणें अगदीं संभवनीय आहे. परंतु काकतालीयन्यायानें केव्हां तरी अनिश्चित रीतीनें येणाऱ्या मरणावर मोक्षप्राप्तीसारखी महत्त्वाची गोष्ट अवलंबून ठेवणें हें केव्हांही योग्य नाही, असें पाठीमागून विचारी आणि तत्त्वज्ञानीं माणसांना वाटू लागून त्यांनीं मोक्षाच्या कार्यकारणभावाचा विचार सुरू केला असला पाहिजे; आणि त्या द्वारानें त्यांनीं 'ज्ञानादेव कैवल्यम्'

अशा स्थिर पायावरील सिद्धान्त निश्चित केला असला पाहिजे. काकतालीय-न्यायानें चांगल्या वेळेवर मरण येऊन मुक्ति मिळणें यांत दैववाद ध्वनित होतो; आणि परिश्रमानें ज्ञान प्राप्त करून घेऊन त्यापासून मोक्ष मिळविणें यांत पुरुषकाराचा ध्वनि स्पष्ट आहे. आणि केव्हांही झालें, तरी सामान्य मनुष्याला प्रथमतः पुरुषकारापेक्षां दैववादच जास्त प्रिय वाटतो. परंतु तो अन्वयव्यतिरेकाच्या शास्त्रीय आणि तर्कशुद्ध पायावर उभारलेला नसल्यामुळें त्यांतील कार्यकारणभाव सदोदित निश्चयानेंच खरा ठरेल, अशी केव्हांही शाश्वती नसते.

स्थलविषयक कल्पना

अमुक काळीं मरण आलें, तर त्यापासून मोक्ष मिळतो, ही जशी एक कालविषयक अशास्त्रीय कल्पना रूढ झालेली आहे, त्याचप्रमाणें मोक्षाच्या बाबतींत एक स्थलविषयक कल्पनाही अशीच रूढ झालेली आहे. काशी-सारख्या एखाद्या पुण्य क्षेत्रामध्ये मरण आलें असतां त्यापासून मोक्ष प्राप्त होतो, ही कल्पना आपल्यामध्ये पुष्कळ प्रचलित झालेली आहे. व त्याकरितां पुष्कळ लोक काशीसारख्या क्षेत्रामधून मुद्दाम जाऊन राहिलेलेही आढळतात. परंतु स्थल आणि काल या दोन्हीही संबंधींच्या या कल्पना धर्मभोळेपणाच्या आहेत. वास्तविकपणें मीमांसेच्या दृष्टीनें पाहिलें असतां उत्तरायणासारखे काळ आणि काशीसारखीं स्थळें यांच्यासंबंधींचे हे केवळ स्तुतिपर अर्थवाद आहेत. या काळांत किंवा या स्थळांत मरण आलें असतां मोक्ष मिळतो, इतके हे काळ आणि हीं स्थळें चांगलीं आहेत, अशी ही निव्वळ अर्थवादात्मक स्तुति आहे; येथील मरणापासून मोक्ष प्राप्त होतो, असें कार्यकारणात्मक विधान करण्याचा अभिप्राय या वाक्यामध्ये मुळींच नाही. शिवाय काशीसारख्या क्षेत्रांत कोणी मुद्दाम जाऊन राहिला आणि तो तेथून केव्हांही हलला नाही, तर त्याला कदाचित् आपलें मरण काशीमध्येच घडवून आणतां येईल. पण आत्महत्या केल्यावांचून अमुकच काळामध्ये आपल्याला मरण आणणें हें कोणाला कसें शक्य करतां येणार आहे? सारांश, काळ आणि स्थळ हीं अशा रीतीनें अनिश्चित असल्यामुळें त्यांच्या ठिकाणीं मोक्षाचें कारणत्व नियमंकरून उत्पन्न होणें केव्हांही शक्य नाही.

अंतकाळची वासना

पण येथें याच्याचबरोबर सृष्टीचा दुसरा एक नियम विचारांत घेणें जरूर आहे. मनुष्याच्या मनाचा असा एक धर्म दिसून येतो कीं, त्या मना-मध्ये जशा वासना असेल तसें कधीं कधीं घडून येतें, ही गोष्ट जिवंतपणीं देखील क्वचित् प्रत्ययाला येते. यावरून मनुष्याला स्वाभाविकपणेंच असें वाटतें कीं, अंतकाळीं आपण जर चांगली वासना मनामध्ये धारण केली, तर त्यापासून आपल्याला चांगली गति मिळेल व हीच कल्पना भगवद्-गीतेच्या आठव्या अध्यायांतील पुढील दोन श्लोकांमध्ये व्यक्त करण्यांत आलेली आहे.

अंतकाले च मामेव स्मरन्मुक्त्वा कलेवरम् ।

यः प्रयाति स मद्भावं याति नास्त्यत्र संशयः ॥ ५ ॥

यं यं वापि स्मरन्भावं त्यजत्यंते कलेवरम् ।

तं तमेवैति कीन्तेय सदा तद्भावभावितः ॥ ६ ॥

या वर दिलेल्या दोन श्लोकांपैकीं सहाव्या श्लोकांतील खरोखरीचा सामान्य सिद्धान्त म्हटला म्हणजे 'यं यं भावं स्मरति तं तमेति' एवढाच होय. व तो वास्तविकपणें तसाच मांडावयास पाहिजे होता. परंतु त्या सिद्धान्ताच्या प्रतिपादनामध्ये अंतकाळचा उल्लेख आणून त्या सिद्धान्ताचा येथें संकोच करण्यांत आलेला आहे हें कोणाच्याही लक्षांत येण्यासारखें आहे. अंतकाळीं स्मरण केलें, तरच तो भाव प्राप्त होतो, आणि एरव्हीं होत नाहीं, असा या सिद्धान्ताचा अभिप्राय नव्हे; तर जेव्हां जेव्हां एखाद्या वस्तूचें चिंतन करावें, तेव्हां तेव्हां ती वस्तु प्राप्त होते, असा सामान्य नियम असून तो नियम अंतकाळच्या स्थितीमध्येही बरोबरपणें लागू पडतो, असें त्या सामान्य सिद्धान्ताचें एका विशिष्ट प्रसंगाला अनुलक्षून येथें हें एक विशेष विधान करण्यांत आलेलें आहे.

आतां या सिद्धान्ताच्या अनुरोधानें कोणी एखादा मनुष्य एखाद्या तीर्थाच्या ठिकाणीं जाऊन बसला आणि येथें मरण आल्यानें देव मला मोक्ष देईल, असें जर तो प्रत्यहीं चिंतन करीत राहिल, तर कदाचित् त्या भगवच्चिंतनजन्य ज्ञानानें त्याला मोक्षप्राप्ति होईल. परंतु अशा रीतीनें मिळालेला मोक्ष हा कांहीं त्या स्थळामुळें मिळाला असें म्हणतां यावयाचें

नाहीं. सारांश, स्थलविशेष आणि मोक्ष यांच्यामध्ये प्रत्यक्ष कार्यकारणभाव असणे शक्य नसून तो कांहीं अप्रत्यक्ष रीतीने कदाचित् जोडतां येण्यासारखा आहे. आणि कालाच्या संबधानेही अर्थात कांहीं तरी दूरान्वय लावण्याचा प्रयत्न केला, तर उत्तरायणादिक कालामध्ये मरण आल्याने मोक्ष प्राप्त होतो, हें विधानही कदाचित् कांहीं प्रसंगी उत्पन्न होऊं शकेल; पण मुख्यत्वाने कालविशेष आणि मोक्षप्राप्ति यांच्यामध्येही अर्थावर्था कोणताही निमित्तनैमित्तिक भाव असणे शक्य नाही, हे अगदी उघड आहे.

उत्तरायणांतील सोय

शिवाय एखाद्या भलत्याच अप्रशस्त ठिकाणी मरण्यापेक्षां एखाद्या पुण्यक्षेत्रामध्ये मरण येणे चांगलें, ही जशी स्थलविषयक कल्पना स्वाभाविक आहे, त्याचप्रमाणे एखाद्या वार्डट वेळीं मरण येण्यापेक्षां चांगल्या वेळीं मरण येणे चांगलें, अशी कल्पना रूढ होणे हेही तितकेंच स्वाभाविक आहे. आणि अशा बाबतींत चांगली वेळ कोणती, तर सामान्यतः जी सोईची वेळ असेल, तीच त्यांतल्या त्यांत चांगली वेळ होय. आपले पूर्वीचे आर्य लोक उत्तरध्रुवाच्या जवळ राहत असत, तेव्हां त्यांना तेथें सहा महिन्यांची रात्र आणि सहा महिन्यांचा दिवस अशा निसर्गाच्या विलक्षण परिस्थितीमध्ये आपलें आयुष्य कंठावे लागत असे, हें सर्वांना माहीतच आहे. त्या वेळीं ज्या उत्तरायणामध्ये सहा महिन्यांचा दिवस असावयाचा, तें उत्तरायण त्या वेळच्या लोकांना स्वाभाविकपणे सोईकर असल्यामुळे प्रत्येक कार्याला ती वेळ त्यांना शुभदायक वाटणे हें अगदी ओघानेंच प्राप्त होतें. सारांश, प्रकाशयुक्त वेळ ही सोयीची आणि म्हणून शुभदायक मानली जाण्याचा प्रघात पडून 'अग्निर्ज्योतिरहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायणम्' या सगळ्या वेळांनाच शुभप्रदत्व प्राप्त झालेलें असावे. सृष्टीच्या आणि मानवजातीच्या प्राथमिक अवस्थेमध्ये मनुष्यांच्या सामान्य कल्पना कशा बनत जात असतात, हें यावरून लक्षांत येण्यासारखें आहे. आणि अशा अनेक सामान्य कल्पना रूढ होऊन गेल्यानंतर मग धांतील तर्क शास्त्रदृष्ट्या बरोबर कल्पना कोणत्या आणि चुकीच्या कल्पना कोणत्या यांच्याबद्दलचा सारासारविचार मागाहून उत्पन्न होतो, हा मनुष्याच्या मनाचा स्वाभाविक धर्मच आहे. आधी भाषा बोलली जाऊं लागते, आणि मग व्याकरणाचा विचार उत्पन्न होतो, त्या-

प्रमाणेंच आधीं वस्तु आणि त्यांचे संबंध यांच्या कल्पना मनांत प्रादुर्भूत होतात, आणि पाठीमागून त्यांचे कार्यकारणभाव निश्चित करण्याच्या कार्याला तर्कशास्त्र हें प्रवृत्त होतें. हा नैसर्गिक स्वरूपाचा पौर्वापर्यसंबंध आपण लक्षांत घेतला, तर

अग्निर्ज्योतिरहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायणम् ।

तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः ॥

धूमो रात्रिस्तथा कृष्णः पण्मासा दक्षिणायनम् ।

तत्र चंद्रमासं ज्योतिर्योगी प्राप्य निवर्तते ॥

इत्यादि वचनांतून वर्णिलेल्या कालविषयक कल्पना या आधींच्या असल्या पाहिजेत, आणि असल्या सामान्य व लौकिक कल्पनांचें तर्कशास्त्राच्या नियमांप्रमाणें परीक्षण करण्यांत येऊन 'ज्ञानादेव मोक्षः' हा तर्कशुद्ध सिद्धान्त पाठीमागून ठरविण्यांत आला असला पाहिजे. असा या दोन कल्पनांमधील कालक्रमाचा इतिहास असावा, असें उघडपणें दिसून येतें.

अन्य उल्लेख

उत्तरायणासारख्या कालांत मरण येणें हें शुभप्रद होय, ही कल्पना फक्त भगवद्गीतेंतच आहे, असें नसून अन्यत्रही त्या कल्पनेचा उल्लेख आढळून येतो.

य यवं विद्वान् उदगयने प्रमीयते देवानामेव महिमानं गत्वादि-

त्यस्य सायुज्यं गच्छति । अथ यो दक्षिणे प्रमीयते पितृणामेव

महिमानं गत्वा चंद्रमसः सायुज्यं सलोकतामाप्नोति ।

या नारायणोपनिषदांतील मंत्रामध्येंही असें प्रतिपादन करण्यांत आलें आहे कीं, जो उदगयनामध्ये मरण पावतो, त्याला देवांचें महत्त्व मिळून त्याला आदित्याशीं सायुज्य प्राप्त होतें. आणि जो दक्षिणायनामध्ये मरण पावतो, त्याला पितरांचें महत्त्व मिळून त्याला चंद्रलोकांतील सायुज्य आणि सलोकता प्राप्त होतात. अशा प्रकारच्या या वचनांशिवाय महा-भारतांतील भीष्माच्या मरणाची कथाही याच कल्पनेचा परिपोष करितें. भीष्म शरपंजरीं पडले, त्या वेळीं दक्षिणायन होतें, म्हणून ते इच्छामरणी असल्याच्या योगानें उत्तरायण सुरू होईपर्यंत त्यांनीं वाट पाहिली, आणि उत्तरायणांत सूर्य आल्यानंतर त्यांनीं आपला देह ठेविला, अशी त्यांची कथा

आहे. सारांश, हीं वर दिलेलीं वचनें आणि भीष्माचार्यांचें उदाहरण यांवरून या कालविषयक कल्पनेला एक प्रकारचें महत्त्व आलेलें आहे. परंतु वास्तविक रीतीनें पाहिलें असतां ही कल्पना बरोबर नाहीं.

उलट प्रबळ प्रमाणें

कोणी मनुष्य अमक्या वेळीं मरण पावला, तर त्याला मोक्ष मिळेल, ही कल्पना तर्कशास्त्राच्या प्रमाणापुढें कशी टिकत नाहीं, हें वर सांगितलेंच आहे. आतां 'अग्निर्ज्योतिरहः शुक्लः' इत्यादि प्रकारचीं जीं वचनें आहेत, त्यांची वाट काय, असें कोणी विचारील; तर त्याला उत्तर असें कीं, याच्या उलटही वचनें आहेत:—

‘ते अचिषमभिसम्भवन्त्यचिषोऽहरहन् आपूर्यमाण पक्षमापूर्यमाणपक्षाद्यान् षडुदडेति मासास्तान्मासेभ्यः सवत्सरं संवत्सरादादित्यमादित्याच्चन्द्रमसं चंद्रमसो विद्युतं तत्पुरुषोऽमानवः स एनान् ब्रह्म गमयति । एष देवपथो ब्रह्मपथ एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तं नावर्तन्ते ।’

अशा प्रकारचीं वचनें छांदोग्य उपनिषद्, बृहदारण्यक उपनिषद्, वगैरे उपनिषदांतून आलेलीं आहेत. आणि त्यांच्या घोरणानेंच भगवद्गीतेतील वचनाचा अर्थ लाविला पाहिजे, हें ब्रह्मसूत्रांवरील आणि भगवद्गीतेवरील आपल्या भाष्यांमध्ये शंकराचार्यांनीं सिद्ध करून दाखविलें आहे.

वर दिलेल्या उपनिषदांतील अवतरणांमध्ये 'अहन्', 'आपूर्यमाणपक्ष', 'मास' वगैरे शब्द सकृद्दर्शनीं कालवाचक दिसतात; व त्यावरूनही उत्तरायणादिक कालांतील मरण आणि मोक्ष यांच्यामध्ये कार्यकारणभावसंबंध असला पाहिजे असा कोणाचा गैरसमज होण्याचा संभव आहे. परंतु वास्तविक स्थिति तशी नसून व 'अहन्', 'पक्ष', 'मास' हे शब्द येथें कालवाचक नसून त्या त्या ठिकाणीं अधिष्ठान करणाऱ्या ज्या देवता आहेत, त्यांचे ते शब्द द्योतक आहेत, हें शंकराचार्यांनीं 'आतिवाहिकास्तल्लिङ्गात्' [४, ३, ४] या सूत्रावरील भाष्यांत सिद्ध केले आहे व हाच अर्थ बरोबर असला पाहिजे. कारण, भगवद्गीतेतील 'अग्निर्ज्योतिरहः शुक्लः' इत्यादि श्लोकांमध्ये बालाचेंच वर्णन केलेलें आहे, असा जर कोणी आग्रह घरील, तर त्याला असें विचारलें पाहिजे कीं, या श्लोकांतील 'अग्नि' आणि

‘ज्योतिः’ हे जे पहिलेच दोन शब्द आहेत, ते काय काल दाखवितात ? आणि दाखवीत असले, तर ते कोण या कालाचें द्योतक आहेत ? परंतु ‘अग्नि’ आणि ‘ज्योतिः’ हे शब्द कोणताही काल दाखवू शकत नाहीत आणि म्हणून त्या त्या वस्तूंच्या ठिकाणी राहणाऱ्या ज्या देवता त्याच येशें अभिप्रेत आहेत, असें मानलें पाहिजे.

रात्रीं येणारें मरण

ब्रह्मसूत्रांमध्ये या आतिवाहिक देवता आहेत, असें सांगितलें आहे. इतकेंच नव्हे, तर या प्रकरणामध्ये कोणत्याही कालविशेषाचा सबंध असणें अशक्य आहे, असेंही अध्याय ४, पाद २ यांतील १८, १९, २० या सूत्रांत स्पष्ट रीतीनें सिद्ध केलें आहे. मरणानंतर जीवात्मा मृत शरीरांतून निघाल्यानंतर ‘अथयत्रैत दस्माच्छरीरादुत्क्रामत्यथेतरेव रेरश्मिभिर्हृष्वमाक्रमते’ या छांदोग्य उपनिषदांतील वचनांत सांगितल्याप्रमाणें तो सूर्याच्या रश्मींच्या (किरणांच्या) आधारानें वर जातो, असें १८ व्या सूत्रांत प्रतिपादन करण्यांत आलें आहे. परंतु या प्रतिपादनावर सात्त्विकपणेंच अशी शंका येते कीं, जर सूर्याच्या किरणांच्या आश्रयानें जीवात्म्याला वर जावयाचें आहे, तर रात्रीं मरण पावलेल्याच्या देहांतील आत्म्याला सूर्य-किरणांचा आश्रय न मिळाल्यामुळें तो वर जाऊं शकणार नाही. या शंकेचें समाधान ‘निशि नेति चेन्न संबन्धस्य यावद्देहभावित्वाद्दर्शयति च’ या १९ व्या सूत्रामध्ये अशा रीतीनें केलें आहे कीं, मनुष्याच्या शरीरांतील नाड्या आणि सूर्याचे किरण यांचा सर्व शरीराच्या ठिकाणीं नेहमींचाच संबंध असतो, असें श्रुतींत सांगितलेलें आहे. शिवाय, सूर्य मावळला, तरी रात्रीही सूर्याचे किरण पाठीमागें सूक्ष्म स्वरूपामध्ये अवशिष्ट असतातच. उन्हाळ्याच्या रात्रीं जें उकडत असतें, तें सूर्याच्या अवशिष्ट किरणांमुळेच होय. आतां ते किरण अगदीं सूक्ष्म प्रमाणांत असतात, म्हणून ते आपल्याला दिसत नाहीत एवढेंच.

दक्षिणायनांत येणारें मरण

अशा रीतीनें रात्रिमरणासंबंधाच्या शंकेचें निवारण झाल्यानंतर त्याच्याच पुढें दुसरी एक शंका अशी उत्थापित करण्यांत आली आहे कीं, दक्षिणायनामध्ये मृत्यु आला असतां अशा प्रसंगीं आत्म्याला गति प्राप्त

होते किंवा नाही. व या शकेचें निराकरण करण्याकरितां 'अतश्चायनेऽपि दक्षिणे' या २० व्या सूत्रामध्ये असें सांगितलें आहे कीं, ब्रह्मवेत्ता मनुष्य दक्षिणायनामध्ये मरण पावला तरीही त्याला मोक्षाची प्राप्ति होतेच. कारण, मरणाची वेळा ही अनिश्चित असल्यामुळे दक्षिणायनांत मरणाच्या ब्रह्मवेत्त्याची सर्व ब्रह्मविद्या व्यर्थ होऊं लागेल, व ब्रह्मविद्येच्या संपादनाला कधीं फळ मिळेल आणि कधीं कदाचित् फळ मिळणार नाहीं, अशी आपत्ति येऊं लागेल. म्हणून दक्षिणायनामध्ये मरण आलें असतांही मोक्ष प्राप्त होतो, असाच सिद्धान्त मानला पाहिजे. आतां भीष्माचार्यांनीं उत्तरायण प्राप्त होईपर्यंत प्रतीक्षा केली, हें जरी खरें असलें, तरी त्यावरून वरील सिद्धान्ताला बाध येत नाहीं. कारण, भीष्माचार्यांनीं दक्षिणायनांत देह ठेविला असता, तर त्यांना मोक्षप्राप्ति झाली नसतीच, हें सिद्ध करण्याला प्रतिपक्षापाशीं काय स्वतंत्र साधन आहे? सारांश, भीष्माचार्यांचें उदाहरण अर्थवादात्मक असून त्यांतील तात्पर्य असें आहे कीं, 'तुझ्या इच्छेला वाटेल तेव्हां तुला मृत्यु येईल', असा भीष्माचार्यांना त्यांच्या पित्याकडून वर-प्रसाद मिळालेला होता; त्यामुळे लौकिकाचार प्रतिपालनाच्या प्रशंसेसाठीं त्यांनीं उत्तरायण येईपर्यंत आपला देह ठेविला नाहीं. पण यावरून दक्षिणायनामध्ये मृत्यु आला असतां मोक्ष प्राप्त होत नाहीं असें विलकुल सिद्ध होत नाहीं. तर केव्हांही मृत्यु आला, तरी ज्याला ब्रह्मज्ञान झालेलें आहे, तो मनुष्य कोणत्याही मरणकालाच्या निरपेक्षतेनें मोक्षाला जातो, हाच सिद्धान्त खरा आहे.

मूळ शंकेचें समाधान

आतां हा सिद्धान्त जर खरा आहे, तर मग--

यत्र काले त्वनावृत्तिमावृत्तिं चैव योगिनः ।

प्रयाता यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ ॥

या भगवद्गीतेतील श्लोकामध्ये मोक्षाला जाण्याचा आणि पुनर्जन्माला येण्याचा काळ मी तुला सांगतां, असें जें म्हटलेलें आहे, तें कसें उपपन्न होतें, अशी शंका साहजिकपणेच उत्पन्न होते व या शंकेचें समाधान शंकराचार्यांनीं 'योगिनः प्रति च स्मर्यते स्मार्ते चैते' या (४, २, २१) सूत्रावरील भाष्यामध्ये असें सांगितलें आहे कीं, भगवद्गीतेच्या या स्मृतिग्रंथामध्ये जें

सांगितलें आहे, त्या स्मार्त प्रमाणांनीं वर सांगितलेल्या छांदोग्यादिक श्रुतींतील जो सिद्धान्त तो बाधित होऊं शकत नाहीं. म्हणून भगवद्गीतेतील वचन विषयभेदानें लावावें, असें त्यांनीं सुचविलें आहे व हा विषयभेद कसा करावयाचा हें आचार्यांनीं 'यत्र काले त्वनावृत्तिम्' इत्यादि भगवद्गीतेतील श्लोकावरील आपल्या भाष्यामध्ये दाखवून दिलेलें आहे. जे सगुण उपासक असतील आणि ज्यांना कालांतरानें मुक्ति प्राप्त व्हावयाची असेल त्यांच्याकरितां केवळ हे अचिरादि मार्ग सांगितलेले असून 'ज्ञानादेव कैवल्यम्' या सिद्धान्ताला या देवयान आणि पितृयान या मार्गांच्या वर्णनानें बिलकुल बाध येत नाहीं, असें त्यांनीं स्पष्टपणें प्रतिपादन केलेलें आहे.

एकवाक्यतेचा आग्रह

सारांश, शुभकालों मरण आलें असतां तें शुभप्रद होतें, अशी पूर्वींची एक सामान्य लौकिक कल्पना प्रचलित असली पाहिजे. पण या कल्पनेमध्ये मृत्युकालाचा अनिश्चितपणा हा मोठा दोष असल्यामुळें तर्कशास्त्रदृष्ट्या ही असली अनिश्चित स्वरूपाची कल्पना ग्राह्य होणें केव्हांही शक्य नव्हतें. म्हणून ती कल्पना मार्गें पडून 'ज्ञानादेव कैवल्यम्' हा सिद्धान्त प्रस्थापित करण्यांत आला. आणि तो उपनिषदें आणि ब्रह्मसूत्रें या दोहोंमध्ये प्रतिपादन करण्यांत आला आहे. यावरून एका बाजूला उपनिषदें व ब्रह्मसूत्रें, आणि दुसऱ्या बाजूला श्रीमद्भगवद्गीता, या दोन पक्षांमधील हा प्रस्तुतचा विरोध अगदीं स्पष्ट आहे. आचार्यांनीं त्या विरोधाची कशी तरी व्यवस्था लाविली असली, तरी तो विरोध आहे, ही गोष्ट त्यांनाही कबूल करावी लागलेली आहे, यांत संशय नाहीं. उपनिषदें, ब्रह्मसूत्रें आणि भगवद्गीता, हे तीन ग्रंथ मिळून वेदांतशास्त्रांची प्रस्थानत्रयी होय असें मानण्यांत येतें, व या तिन्ही ग्रंथांमध्ये एकवाक्यता आहे, असें प्रस्थापित करण्याचे पुष्कळांकडून प्रयत्नही करण्यांत येत असतात. पण असले प्रयत्न किती डळमळीत पायावर उभारलेले असतात, हें प्रस्तुतच्या प्रसंगावरून कोणाच्याही सहज लक्षांत येण्यासारखें आहे. विशिष्ट काळीं मरण आलें असतां मोक्ष मिळतो, ही एक कल्पना आणि मोक्ष हा मरणाच्या अनिश्चित कालावर अवलंबून नसून तो ज्ञानावरच अवलंबून असला पाहिजे, ही दुसरी कल्पना, या दोन कल्पना अगदीं परस्परविरुद्ध आहेत. आणि त्यांच्यांत एकवाक्यता खुद्द शंकरा-

चार्यांनाही करतां आली नाही, मग इतर आचार्यांचा पाड काय ? कल्पनांच्या उत्क्रांतीच्या इतिहासाच्या दृष्टीने पाहिलें, तर कालविषयक कल्पना ही पहिला दिसते आणि ज्ञानानें मोक्ष प्राप्त होत असला पाहिजे, ही कल्पना तर्कशुद्ध आणि जास्त परिपक्व विचारांनी असल्यामुळे ती मागाहून उत्पन्न झालेली असली पाहिजे, हें अगदी उघड आहे.

पौर्वापर्याविषयीं एक प्रमाण

भगवद्गीता आधीची किंवा ब्रह्मसूत्रें आधीचीं असा एक वाद आहे. त्या वादांत शिरण्याचें येथें प्रयोजन नाही. तरी पण येथें प्राप्त झालेल्या प्रसंगानें त्या वादावर थोडासा निराळ्या दृष्टीने प्रकाश पडण्याचा संभव असल्यामुळे त्या मुद्द्याचा येथें थोडक्यांत उल्लेख करण्यांत येत आहे. अमुक काळीं मरण आलें असतां तें शुभप्रद होय, असल्या प्रकारच्या सामान्य आणि लौकिक धर्मभोळेपणाच्या कल्पना समाजाच्या अपरिपक्व स्थितीमध्ये उत्पन्न होत असतात आणि त्यामुळे त्या आधीच्या होत; व 'ज्ञानादेव कैवल्यम्' अशासारखे सिद्धान्त हे विचाराच्या परिपक्वतेच्या योगानें कालक्रमाच्या दृष्टीने मागाहून उत्पन्न होतात; हें वर सांगितलेलें आहे. आतां हा कालक्रम जर खरा असेल, तर 'यत्र काले त्वनावृत्तिम्' ही लौकिक कल्पना ज्यांत समाविष्ट झाली आहे, ती भगवद्गीता पूर्वकालीन असून 'ज्ञानादेव मोक्षः' हा सिद्धान्त ज्यांत प्रस्थापित करण्यांत आलेला आहे, ती ब्रह्मसूत्रें भगवद्गीतेच्या अपेक्षेनें उत्तरकालीन असलीं पाहिजेत असें उघड होतें. शिवाय 'निशि नेति चेन्न' (४-२-१९) व 'अतश्चायनेऽपि दक्षिणे' (४-२-२०) या दोन ब्रह्मसूत्रांमध्ये रात्रीचें मरण आणि दक्षिणायनांतील मरण यांच्यासंबंधीचें जे पूर्वपक्षखंडनासाठीं म्हणून घेतलेले आहेत, ते भगवद्गीतेवरूनच घेतलेले असावेत, असें दिसतें. व यावरूनही भगवद्गीतेचें पूर्वकालीनत्व अनुमित करण्याला आधार सांपडतो.

अस्तुत वाद आणि श्रीज्ञानेश्वर महाराज

मोक्षप्राप्ति ही मरणकालाच्या अनिश्चितपणावर अवलंबून ठेवावयाची किंवा ज्ञानाच्या निश्चित कारणाशी तिचा कार्यकारणभाव निगडित केलेला असावा, हा एक न्यायशास्त्रांतील मोठा महत्त्वाचा आणि मनोरंजक प्रश्न आहे. असल्या शास्त्रीय प्रश्नांची चर्चा संस्कृत

ग्रंथांतून फार पद्धतशीर रीतीनें करण्यांत येत असते. पण ती दृष्टि मराठी ग्रंथांतून फारशी आढळून येत नाही. ज्ञानेश्वरी ही भगवद्गीतेवरील मराठीं-तील एक उत्कृष्ट टीका आहे. त्या टीकेमध्ये श्रीज्ञानेश्वरमहाराजांनी या उपरिनिर्दिष्ट वादाच्या बाबतींत आपलें काय मत दिलें आहे, हें या प्रसंगी पाहण्याचें कुतूहल कोणाच्याही मनामध्ये उत्पन्न होणें अगदीं साहजिक आहे. या बाबतींतील श्रीज्ञानेश्वरमहाराजांच्या ओव्या पुढीलप्रमाणें आहेत :-

तेवींचि आणिकेंही एकें प्रकारें । हें जाणतां आहे सोपारें ।

तरि देह सांडितनि अवसरें । जेथ मिळती योगी ॥ २०४ ॥

अथवा अवचटें ऐसें घडे । जे अनवसरें देह सांडे ।

तरि माघीतें येणें घडे । देहासीचि ॥ २०५ ॥

म्हणोनि काळशुद्धि जरी देह ठेविते । तरी ठेवित खेत्रीं ब्रह्मचि होती ।

एन्हवीं अकाळी तरी येती । संसारापुढती ॥ २०६ ॥

तैसें सायुज्य आणि पुनरावृत्ती । ये दोन्ही अवसरा आधीन आहाती ।

तो अवसरू तुजप्रति । प्रसंगें सांगों ॥ २०७ ॥

या प्रसंगामधील श्रीज्ञानेश्वरमहाराजांच्या ओव्या फार सरस आहेत ; व त्यांतील दुष्टान्त फार समर्पक आहेत. परंतु वर ज्या ओव्या उद्धृत केलेल्या आहेत, त्यांवरून पाहतां वरील वादाचा गंधही या ओव्यांमध्ये दिसून येत नाही. मरणकालाशीं मोक्षाचा संबंध ठेविला, तर शास्त्रीयदृष्ट्या त्यांत काहीं अनुपपत्ति उत्पन्न होते, इकडे यत्किंचितही लक्ष दिलें न जातां संस्कृत श्लोकांतील शब्दांचा केवळ यथाश्रुत अर्थ श्रीज्ञानेश्वरमहाराजांनीं आपल्या मराठी ओव्यांमधून विस्तारानें दिलेल्या आहे, ही गोष्ट कोणाच्याही लक्षांत आल्यावांचून राहणार नाही.

पण याच प्रश्नासंबंधाचे श्रीरामदासस्वामींचे पुढें दिलेले विचार मात्र पूर्णपणें स्पष्ट आणि सर्वभ्रमनिरसनकारक असे आहेत. ते येणेंप्रमाणें—

पुण्यनदीचें जें तीर । तेथेंचि पडावें शरीर ।

हा इतर जनांचा विचार । साधु नित्यमुक्त ॥ १२ ॥

उत्तरायण तें उत्तम । दक्षिणायन तें अवम ।
 हा संदेहीं वसे भ्रम । साधु तो निःसंदेह ॥ १३ ॥
 शुक्लपक्ष उत्तरायण । गृहीं दीप दिवा मरण ।
 अंतीं रहावें स्मरण । गती कारणें ॥ १४ ॥
 इतुकें नलगे योगियासी । तो जीतचि मुक्त पुण्यराशी ।
 तिळांजुळी पापपुण्यासी । दिषली तेणें ॥ १५ ॥

—दासबोध, ७-१०.

दोन काळोखांत तीन काजव्यांचा लुकलुकाट ! :: ५

‘अव्यक्तादीनि भूतानि व्यक्तमध्यानि भारत अव्यक्त निधनान्येव’

हा भगवद्गीतेतील एका सुप्रसिद्ध श्लोकांतील एक भाग आहे. हा श्लोक बऱ्याच लोकांच्या पाठांतरांत असेल; किंवा कदाचित् नसेलही. परंतु यांतील तत्त्व मात्र प्रत्येकाच्या परिचयाचें आहे. परंतु तें तत्त्व या श्लोकांत जितक्या सुंदर रीतीनें मांडून दाखविण्यांत आलेलें आहे, तितक्या रीतीनें तें दुसऱ्या कोणाला क्वचित्च मांडतां येईल. हीं सर्वं भूतें, आणि त्यांत विशेषतः मनुष्यप्राणी, हे सगळे जन्मास येण्याच्यापूर्वी यांची काय स्थिति असते हें कोणाला माहीत नसतें; त्याचप्रमाणें त्यांच्या निधनानंतर पुढें त्यांची काय स्थिति होते, हेंहि कोणाला माहीत नसतें, तर यांचे फक्त आदि आणि अंत यांच्यामधील स्थिति तेवढी काय ती प्रत्यक्ष दृग्गोचर होत असते. या विधानांतील सत्य कोणी सामान्य भाषेंत बोलून दाखविलें, तर त्याच्यावर कोणीहि नास्तिकपणाचा आरोप केल्याशिवाय राहाणार नाही. भगवद्गीतेमध्ये अर्जुनाला आत्मैक्यज्ञान करून देण्याच्या प्रकरणामध्ये या गोष्टीचें विधान समाविष्ट झालेलें असल्यामुळें त्याला

वेदान्तातील एका गहन तत्त्वाची बहुमानाची जागा प्राप्त झाली आहे. इंग्रजीमध्ये अँडिसन या नांवाचा एक सुप्रसिद्ध लेखक दोन शतकांपूर्वी होऊन गेला. त्यानें याच तत्त्वाच्या प्रतिपादनासाठीं एक सुंदर रूपकरून ही कल्पना मोठ्या मोठ्या रीतीनें आपल्या वाचकांपुढें मांडली आहे. त्यांनीं अशी कल्पना केली आहे कीं, एका नदीवर एक मोठा पूल आहे, आणि त्या पुलावरून पुष्कळ लोकांची रहदारी चाललेली आहे. परंतु ते लोक पुलाच्या ज्या बाजूकडून येत आहेत, त्या बाजूकडे पुलाच्या सुरवातीजवळ अतिशय दाट धुकें पसरलेलें आहे व तो पूल जेथें संपतो आणि ज्याच्या पलीकडे ते लोक जातात, त्या पुलाच्या दुसऱ्या टोंकालाहि अतिशय दाट धुकें पसरलेलें आहे. त्यामुळें हे सगळे प्रवासी त्या पुलावरून चालत जात असतांना मात्र दृष्टीस पडतात; पण ते आले कोठून आणि पुढें गेले कोठें, याच्याबद्दल कांहीं एक कळत नाहीं. अशा प्रकारचें अँडिसननें हें रूपकरिलेले आहे, त्यांतील कल्पना आणि 'अव्यक्तादीनि भूतानि' इत्यादि श्लोकांतील कल्पना यांमध्ये पुष्कळच साम्य आहे. व यावरून असें निष्पन्न होतें कीं, या दोन टोकांच्या मधल्या स्थितीची मात्र काय ती आपल्याला प्रत्यक्ष माहिती असणें शक्य आहे; व त्याच्या आधींची आणि नंतरची कोणतीही प्रत्यक्ष माहिती असणें शक्य नाहीं.

पण जेथील प्रत्यक्ष माहिती आपल्याला नाहीं, अशा प्रदेशांतील व्यवहार प्रत्यक्ष ज्ञानाच्या अभावीं मनुष्यानें बंद ठेवले आहेत, असें मात्र नाहीं. मनुष्य हा एक महत्त्वाकांक्षी प्राणी अ हे आणि त्याच्या बुद्धीनें त्याला तसें बनविलें आहे. त्याची बुद्धि जेथपर्यंत डोळे पांचत असतील, तेथपर्यंत तर पहातेच; पण जेथें डोळे पाहोचूं शकत नाहींत, तेथेंहि पाहण्याचा ती प्रयत्न करीत असते. आणि या प्रयत्नामध्ये मनुष्याच्या बुद्धीनें कांहींसें यशही मिळविलें आहे, असें म्हणावयास हरकत नाहीं. जेथें डोळे प्रत्यक्ष पाहूं शकत नाहींत, तेथें डोळ्यांवांचून पाहण्याची कला आणि जेथें कान प्रत्यक्ष ऐकू शकत नाहींत, तेथें कानांवांचून ऐकण्याची एक कला मनुष्याच्या बुद्धीनें सोडून काढिली आहे, यांत शंका नाहीं. या कलेला अनुमान असें नांव देण्यांत येतें. दृष्टावरून अदृष्ट जाणणें हें अनुमानाचें मुख्य कार्य होय. अशा रीतीनें मनुष्यानें अनुमान या नांवाचा एक नवीन मदतनीस आपल्या मदतीला:

निर्माण करून घेतला असून प्रत्यक्ष आणि अनुमान या दोन प्रमाणांच्या साहाय्याने तो आपले व्यवहार चालवितो. अनुमानाशिवाय उपमान, अर्थापत्ति, अनुपलब्धि वगैरे आणखीही कित्येक प्रमाणे कित्येक शास्त्रकारांनी अस्तित्वांत आणलेली आहेत. परंतु ते सगळे अनुमानाचेच प्रकार आहेत. कांहीं थोडथोड्या फरकासाठी त्यांना जरी हीं निरनिराळीं नावे देण्यांत आलेलीं असलीं, तरी सामान्यतः पाहिलें असतां हे सगळे अनुमान प्रमाणाचेच निरनिराळे प्रकार असून अनुमानप्रमाणाचें तत्त्व हेंच त्या सगळ्यांत प्रधान आहे. सारांश, प्रत्यक्ष आणि अनुमान हीं मनुष्यापाशीं सर्वमान्य अशीं ज्ञानसंपादनाचीं दोन साधनें आहेत, हें यावरून लक्षांत येण्यासारखें आहे.

आतां अव्यक्तादि आणि अव्यक्तनिधन असे जे दोन दुर्ज्ञेय प्रांत असल्याबद्दल वर सांगितलें आहे, त्या प्रांतांच्या विषयामध्ये मनुष्य आपल्या हातांतील प्रत्यक्ष आणि अनुमान या दोन साधनांचा कसा आणि कितपत उपयोग करू शकतो, हें आपण पाहूं. मनुष्यानें आपल्या या अनुमानाच्या बळावर तर्कशास्त्राच्या पद्धतीनें बरेच सिद्धान्त प्रस्थापित केलेले आहेत. त्यांपैकी व्यापकतेच्या दृष्टीनें अत्यंत महत्त्वाचा आणि प्रस्तुत प्रश्नाच्या बाबतींत अत्यंत उपयुक्ततेचा असा सिद्धान्त म्हटला, तर तो कार्यकारणभावासंबंधींचा होय. कारणावांचून कार्य उत्पन्न होत नाहीं, आणि जेथें जेथें कार्य असतें तेथें तेथें कारण असलेच पाहिजे, असा एक सत्य सिद्धान्त मनुष्याच्या तर्कशास्त्रानें सिद्ध करून ठेविलेला आहे. मनुष्याच्या डोळ्यांनीं लाखों वेळां असें पाहिलें आहे कीं, जेथें जेथें अंकुर उत्पन्न होतो, तेथें तेथें त्याच्यापूर्वीं त्याच्या मुळाशीं बीज असतें; आणि जेथें बीज नसतें, तेथें अंकुर केव्हाहि उत्पन्न होत नाहीं. असेच आणखीही निरनिराळ्या प्रकारचे बीजांकुरन्याय मनुष्याच्या डोळ्यांनीं अनेक स्थळीं आणि अनेक वेळीं अव्यभिचरित रीतीनें पाहून आपल्या मनाला सांगितलें कीं, या जगाच्या सर्व व्यवहारांमध्ये कार्यकारणभाव सर्वत्र पसरलेला असला पाहिजे, असा तूं सिद्धान्त बांधलास, तर त्यांत तुला कोठेंही हरकत येणार नाहीं. अशा पूर्वपरंपरेनें सिद्ध झालेला आणि सर्वव्यापी अशा वंशविस्तारानें शुद्ध झालेला असा हा कार्यकारणभावाचा सिद्धान्त जो मनुष्याच्या हातीं आलेला आहे, त्याच्यावरून मनुष्यानें वरील विकट

प्रश्नाच्या बाबतीत काय अनुमान केलें ? तर या जीवनक्रमरूपी पुलाच्या प्रारंभी जें दाट धुकें पसरलेलें होतें, त्यांत या अनुमानाच्या साधनानें त्यानें थोडासा प्रवेश केला; आणि ' अव्यक्तादीनि भूतानि ' यांत सांगितल्याप्रमाणें तेथें जें अव्यक्तत्व होतें, त्यामध्ये थोडासा व्यक्त-त्वाचा प्रकाश पाडण्याचा त्यानें प्रयत्न केला. म्हणजे मनुष्य जन्मास येतो, त्याच्यापूर्वी त्याच्या पूर्वजन्मांतील कांहीं तरी कारणें अस्तित्वांत आलेलीं असलीं पाहिजेत कीं, ज्यांच्यामुळें हल्लींचा जन्म हें पूर्वींच्या जन्माचें कार्य उत्पन्न होतें, असें अनुमान मनुष्य बांधतो, व अशा रीतीनें तो पूर्वजन्माची सिद्धता करतो.

या पूर्वजन्माप्रमाणेंच आपल्याला पुनर्जन्मही असला पाहिजे असेंही अनुमान मनुष्य तर्कशास्त्राच्या जोरावरच बांधण्याला प्रवृत्त होतो. या बाबतीमध्ये विचारी मनुष्य आपले विचार असे मांडतो कीं, केलेल्या कर्मांचें चांगलें किंवा वाईट जें कांहीं फळ असेल, तें मनुष्याला केव्हां तरी मिळालें पाहिजे. इहजन्मामध्ये आपल्याला जें वांहीं सुखदुःख प्राप्त होत आहे, तें जर आपल्या पूर्वजन्मीचें फळ म्हणून आपल्याला या जन्मामध्ये भोगावें लागत आहे, तर या जन्मांतील कर्मांचे जे परिपाक आपण येथें भोगिले नसतील, ते भोगण्याकरितां आपल्याला कोठें तरी आणि केव्हां तरी जन्म घेतला पाहिजे, हें अगदी उघड आहे. नाही तर कृतहानाचा, म्हणजे जें केलेलें असेल तें फुकट जाण्याचा, दोष आपल्या विचारसरणीवर येऊं लागेल. तेव्हां हा कृतहानाचा दोष टाळण्यासाठीं मनुष्य पुनर्जन्म मागण्याला प्रवृत्त होतो. ग्रीसमधील प्रसिद्ध तत्त्ववेत्ता साक्रेटीस यानेंही ह्या कृतहानाच्या आपत्तीच्या कारणामुळेच पुनर्जन्म मानणें अवश्य आहे, असें प्रतिपादन केलेलें आहे. आणि कृतहानाची आपत्ति हाहि अनुमाना-चाच एक प्रकार आहे. तेव्हां सारांश असा कीं, आपल्या या इह-जन्माच्या आरंभाकडे आणि अंताकडे जें दाट धुकें पसरलेलें होतें, त्या धुक्याच्या काळोखामध्ये मनुष्यानें आपल्या या अनुमानाच्या बळानें प्रकाशाचा थोडासा चंचुप्रवेश करून घेतला. व तेवढ्यावरच पूर्वजन्म आणि पुनर्जन्म यांच्या इमारती रचण्याला त्यानें सुहवात केली.

कार्यकारणभाव आणि कृतहानप्रसंग हीं जीं दोन तत्त्वे मनुष्यानें या बाबतींत आपल्या मदतीकरितां घेतलीं आहेत, तीं तत्त्वे बहुतांशीं जरी सत्य असलीं, तरी तीं अगदींच निरपवाद आहेत, असें मात्र नाहीं. कार्यकारणभावाचीच आपण गोष्ट घेतली, तर त्यांत आपल्याला काय दिसून येतें ? या जन्माचें कारण पूर्वजन्मांत असलें पाहिजे, असें या कार्यकारणभावसंबंधावरून आपण म्हणतो. पण या कार्यकारणभावाची परंपरा मूळ कोठून सुरू झाली, असें आपण शोधीत शोधीत मार्गें मार्गें जाऊं लागलों, तर अखेरीस ही परंपरा अनादि आहे, असेंच मानून मनुष्याला स्वस्थ बसावें लागतें. त्याचप्रमाणें कृतहानप्रसंग हाही कांहीं मोठासा शुद्ध आणि निरपवाद हेतु आहे असें नाहीं. एखाद्या क्षेत्रामध्ये एखाद्या शेतकऱ्यानें शंभर बीजें पेरलीं, तर त्या शंभरांपैकीं सगळीं शंभरच्या शंभर उगवतीलच, असा कांहीं सृष्टीतील निर्बंध नियमानें दिसून येत नाहीं. तरी पण सामान्यतः बीजाला अंकुर येतो, या न्यायानें केलेलें कर्म फुकट जावयाचें नाहीं, त्याला बरेंवाईट कांहीं तरी फळ आलेच पाहिजे, आणि पुनर्जन्म मानला नाहीं तर अनुपभुक्त कर्माच्या फळांना अवकाश राहणार नाहीं म्हणून या कृतहानप्रसंगाच्या निवारणासाठीं पुनर्जन मानण्यांत येतो. सारांश, ज्या दोन अनुमानांच्या पायावर पूर्वजन्म आणि पुनर्जन्म यांच्या इमारती उभारण्याचा मनुष्यानें प्रयत्न केलेला आहे, त्या पायामध्ये कच्चेपणा कसा आहे, हें वरील विवेचनावरून लक्षांत येण्यासारखें आहे. व या कारणामुळेच पूर्वजन्म आणि पुनर्जन्म यांच्यावर विश्वास न ठेवणाऱ्या लोकांचेहि कांहीं लहान लहान पंथ निर्माण झालेले आहेत.

ते लोकां आपलें म्हणणें असें प्रस्थापित करण्याचा प्रयत्न करतात कीं, ज्या कार्यकारणभावावर तुम्ही इतका अतिभार टाकतां, तो कार्यकारणभाव जरी सामान्यतः सत्य असला तरी त्या कार्यकारणभावावांचूनही यदृच्छेनें गुद्धां या सृष्टीमध्ये कांही थोडेथोडेके व्यवहार चाललेले आहेत कीं काय ? तेव्हां ज्या या संयोगवियोगात्मक सृष्टीमध्ये अनेक उत्पत्ति आणि विनाश यदृच्छेनें घडून येत असतात, त्यांतीलच मनुष्यप्राण्याचा जन्म आणि मृत्यू हे नानाविध परमाणूंच्या संयोगांचे आणि विभागांचे चमत्कार आहेत, असा प्रकारच्या पद्धतीची ज्यांची विचारसरणी आहे, त्यांच्या

दृष्टीमध्ये पूर्वजन्म आणि पुनर्जन्म यांना फारशी जागा न मिळणें हें अगदीं स्वाभाविक आहे. परंतु अशा लोकांची संख्या फार थोडी आहे. आणि जगांतील आतांपर्यंत होऊन गेलेल्या लोकांचें बहुमत पाहिलें, तर तें नास्तिक-पणापेक्षां आस्तिक्यबुद्धीकडेच निःसंशयपणें जास्त आहे. आणि यापासूनहि असें एक प्रमाण मनुष्याची बुद्धि नवीन निर्माण करीत असतें. तें असें कीं, इतक्या लोकांना जें खरें म्हणून वाटतें, तें खरोखरच खरें असलें पाहिजे. आणि या नवीन बहुमताच्या प्रमाणाचीहि मदत आपल्या बाजूला घेऊन अनुमान हें प्रमाण पूर्वजन्म आणि पुनर्जन्म यांची सिद्धता मोठ्या जोरानें प्रस्थापित करूं लागतें.

तरी पण मनुष्यप्राणी हा स्वभावतःच प्रत्यक्षप्रिय असल्यामुळें बऱ्याच वेळीं तो आपल्याला पूर्वजन्म होता आणि पुनर्जन्म आहे, या गोष्टी विसरून जातो. आणि आपल्याला कांहीं आगापिछा नाही अशा भावनेनें तो अनेक दुष्टत्यों आणि दुराचरणें करण्याला प्रवृत्त होतो. पुनर्जन्माची आणि परलोकाची भीति त्याच्या डोळ्यांपुढें असते, तोंपर्यंत तो कांहीं तरी ताळद्यावर असतो. परंतु ही भीति त्याच्या दृष्टीआड झाली म्हणजे मनुष्यासारखें क्रूर श्वापद दुसरें कोणीहि नाही. या पाशवी वृत्तीतून त्याला मानवी वृत्तीत आणण्याकरितां पुष्कळ वेळां मनुष्याचें इहलोकीचें जीवन हें परलोकांच्या जीवनाशीं कार्यकारणसंबंधानें सदोदित निगडित झालेलें असतें, असें सिद्ध करून देणें ही गोष्ट अवश्य प्राप्त होतें. आणि म्हणून वर सांगितलेलें अनुमानप्रमाण हें, आपल्या मदतीला अणखी कोणी प्रमाण येईल काय, अशा इच्छेनें शोध करूं लागतें. आणि या शोधामध्यें शाब्दप्रमाण या नांवाचें एक प्रमाण त्या अनुमानाच्या हातीं लागतें.

शाब्दप्रमाण म्हणजे शब्दप्रमाण होय. हा शब्द कोणाचा असला म्हणजे प्रमाण मानावयाचा, असा यथे साहजिकपणेंच एक प्रश्न उद्भवतो. पाहिजे त्या लबाड मनुष्याचा देखील शब्द प्रमाण मानावयाचा असा याचा अर्थ नव्हे. आणि म्हणून यासाठीं 'आप्तवाक्यं प्रमाणम्' असें या प्रमाणाचें एक स्पष्टीकरण सांगण्यांत येतें. आतां याच्यापुढें आप्तवाक्य कोणतें, असा प्रश्न साहजिकच येतो. आणि त्याचें उत्तर देतांना अपौरुषेय वाक्य आणि पौरुषेय वाक्य असे वाक्याचे दोन विभाग स्वाभाविकपणेंच करावे लागतात.

आपल्यामधील वेदब्राह्मणादिकांतील जीं वाक्यें तीं सगळीं अपौरुषेय वाक्यें होत. पण त्यानंतर सूत्रकार, भाष्यकार, स्मृतिकार, धर्मशास्त्रकार वगैरे जे अनेक लोक होऊन गेलेले आहेत त्यांचीं वाक्यें जरी अपौरुषेय नसलीं, तरी तीं आप्तवाक्यें आहेत, याबद्दल संशय नाही. हें आपल्या धर्मातील जसें वर्गीकरण दाखविलेलें आहे, तशाच प्रकारच्या आप्तवाक्याच्या आणि आगम-प्रमाणाच्याविषयींच्या कल्पना इतर धर्मातील लोकांच्या मधूनहि प्रचलित आहेत.

आतां, अनुमानानें आपल्या मदतीला हें जें एक नवीन शाब्दप्रमाण किंवा आगमप्रमाण घेतले आहे, त्याचा तात्त्विक दृष्ट्या अर्थ काय होतो, हें आपण पाहूं. सगळ्या प्रमाणांमध्ये प्रत्यक्षप्रमाण हें निर्विवाद प्रमाण होय. 'चक्षुर्वे सत्यम्' या वाक्यामध्येहि हेंच तत्त्व अंतर्निविष्ट झालेलें आहे, जेथें प्रत्यक्ष-प्रमाण मिळालें, तेथें वाद संपला. पण सर्वच ठिकाणीं या जगांत प्रत्यक्षप्रमाण मिळू शकतेंच असें नाही. आणि म्हणून प्रत्यक्षाच्या अभावीं या अनुमानाला किंमत येऊं लागते. प्रत्यक्षावरूनच अनुमान केलेलें असतें. म्हणून निर्दाष अशा अनुमानाला प्रत्यक्षाच्या जवळची जागा देण्यांत येते. पण अनुमानाला अनुमान म्हणून कांहीं स्वतंत्र किंमत नाही; तर त्यांत प्रत्यक्षाचें बिंब प्रतिबिंबित झालेलें असतें, म्हणून त्याला किंमत. सारांश, मनुष्याचें मन आपल्या स्वतःच्या डोळ्यांना जितकें ओळखितें, तितकें तें दुसऱ्या कोणालाही ओळखित नाही. अशी जर वस्तुस्थिति आहे, तर मग या दृष्टीनें पाहतां शब्द-प्रमाणाला इतका मान कां देण्यांत येतो, असा प्रश्न साहजिकपणेंच उद्भवतो. व यासाठीं शब्दप्रमाण आणि प्रत्यक्षप्रमाण यांच्यामध्ये अन्योन्य आणि अंतर्गत असे काय संबंध आहेत, याचें परीक्षण करणें अवश्य प्राप्त होतें.

प्रत्यक्षप्रमाण हें प्रत्येकाचें स्वतःचें प्रमाण होय. जो मनुष्य आपल्या स्वतःच्या डोळ्यांनीं एखादी गोष्ट पाहतो, त्याला ती गोष्ट प्रत्यक्षप्रमाणानें ज्ञात होते. म्हणजे तें त्याचें स्वतःचें प्रमाण होय. आणि त्या स्वतःच्या प्रत्यक्षप्रमाणावरून तो जेव्हां एकाद्या अप्रत्यक्ष गोष्टीविषयीं अनुमान काढतो, तेव्हां प्रत्यक्षजन्य ज्ञानापेक्षां त्याचें तें अनुमानजन्य ज्ञान जरी प्रत्यक्षाच्या दृष्टीनें कमी महत्त्वाचें असलें, तरी पण तें त्याचें स्वतःचें असतें. पण शाब्दप्रमाणाला तितकेंहि महत्त्व प्राप्त होऊं शकत नाही. कारण

शाब्दप्रमाण म्हणजे काय ? तर तें दुसरें कोणाचें तरी वाक्य होय. म्हणजे तें स्वतःचें नव्हे. म्हणजे त्या मानानें स्वतःच्या प्रत्यक्ष ज्ञानापेक्षा तें दुसऱ्यानें सांगितलेलें शाब्दज्ञान अधिक दूरचें ठरतें. आणि या विप्रकर्षामुळें प्रत्यक्ष प्रमाणापेक्षा शाब्दज्ञानाचें प्रामाण्य अर्थातच जास्त दुर्बल ठरतें. पण त्या क्षित्राय या शाब्दप्रमाणामध्ये आणखीहि एक विचार असतो. तो असा की, हें बोलून चालून दुसऱ्याचें असें जें शाब्दप्रमाण, त्याविषयीचें ज्ञान तरी त्या दुसऱ्याला प्रत्यक्षप्रमाणानें झालेलें आहे किंवा अनुमानानें झालेलें आहे, ही गोष्ट अनिश्चितच राहते. म्हणजे ज्याला दुसऱ्याचें शाब्दप्रमाण स्वतःकरितां स्वीकारावयाचें असतें, त्याला दुसऱ्याचें हें शाब्दज्ञान प्रत्यक्ष-जन्य आहे किंवा अनुमानजन्य आहे, हें माहीत नसतें. अशा स्थितीत या दुसऱ्याच्या शाब्दज्ञानाचें बलाबळ आपल्याला कसें मोजतां येई ? तर त्यासाठीं तें दुसऱ्याचें शाब्दज्ञान त्याला एक प्रत्यक्षाहून तरी झालेलें असेल, किंवा अनुमानापासून तरी झालेलें असेल, अशा दोन कल्पांची आपल्याला कल्पना करतां येण्यासारखी आहे. तेव्हां आतां या कल्पनेप्रमाणें पाहिलें असतां शाब्दज्ञान हे दुसऱ्याचें असल्यामुळें त्याचें बलवत्त्व आधीच कमी होतें. पण त्यांतल्या त्यांत तें दुसऱ्याचें शाब्दज्ञान जर प्रत्यक्ष-जन्य असेल, तर त्यांत कांहीं तरी बलवत्त्व राहूं शकेल. पण तेंहि जर केवळ अनुमानजन्यच असेल, तर तें बलवत्त्व आणखीही पुष्कळ कमी होतें. ही गोष्ट या बलाबलाच्या अंतर्निरीक्षणारूपून कोणालाहि नाकबूल करतां येण्यासारखी आहे, असें नाही. आणि बहुधा जेथें जेथें शाब्दप्रमाणाचा आधार आपल्या शास्त्रांतून दिलेला असतो, तेथें तेथें तें शाब्दज्ञान प्रत्यक्षजन्य आहे किंवा अनुमानजन्य आहे, याचा बहुलचा उलगाडा केव्हांहि केलेला नसतो. या संदिग्धतेच्या अवस्थेमुळें शाब्दप्रमाणाचें प्रामाण्य प्रत्यक्ष प्रमाणाच्या तुलनेनें बरेंच कमी होतें. व तसें तें वास्तविक मानलें गेलें पाहिजे. परंतु जगांतील तत्त्वज्ञानामधील एकंदर विचारसरणीच्या पद्धतीकडे दृष्टि देऊन पाहिलें असतां असें दिसून येतें की, बहुतेक धर्मातील लोक स्वतःच्या प्रत्यक्षप्रमाणापेक्षा किंवा अनुमानप्रमाणापेक्षा दुसऱ्यानें सांगितलेल्या आगमप्रमाणावरच जास्त भरंवसा ठेवीत असतात.

अशी ही न्यायविरुद्ध आणि तर्कविरुद्ध प्रवृत्ति मनुष्याच्या मनात कां पत्करावी, हा येथें एक मोठा प्रश्न आपल्या वाटेत आडवा येतो. दुसऱ्याचें शाब्दज्ञान हें प्रत्यक्षजन्य किंवा अनुमानजन्य या दोहोंपैकीं कोणत्या तरी एका प्रकारचें असावयाचें. आणि तें यांपैकीं कोणत्याही प्रकारचें असलें, तरी स्वतःच्या प्रत्यक्ष ज्ञानापेक्षां त्याचें महत्त्व कमीच असलें पाहिजे, हें उघड आहे. असें असून हें आगमप्रमाण इतर सर्व प्रमाणांच्या डोक्यावर आपलें साम्राज्य चालवीत असतें, याची उपपत्ति कशी लावावयाची ? अव्यक्तादि आणि अभ्यक्तनिघन अशा ज्या दोन अवस्था वर उल्लेखिल्या आहेत, त्यांच्या-संबंधानें प्रत्यक्ष ज्ञान कोणालाच नाही, ही गोष्ट निर्विवाद आहे. अशा स्थितीत मनुष्य आपल्या अनुमानप्रमाणाच्या बलावर या घुष्यानें झांकून गेलेल्या काळोखाच्या प्रदेशामध्ये 'यस्तर्केणानुसंधत्ते स धर्म वेद नंतरः' या वचनाप्रमाणें प्रवेश करण्याचा प्रयत्न करित असतांना आगमनप्रमाणानें मध्ये येऊन त्या अनुमानप्रमाणाला असें सांगावयाचें की, 'नेषा तर्केण प्रतिरापनेया' 'अचित्याः खलु ये भावा न तांस्तर्केण योजयेत्' याचा अर्थ काय ? हीं रहस्यें मनुष्याला प्रत्यक्ष ज्ञानानें उकलतील अशीं ठेवावयाचीं नाहीत, आणि मनुष्य आपल्या बाकी राहिलेल्या फक्त दुसऱ्या अनुमानज्ञानानें तीं उकलण्याचा यत्न करूं लागला तर त्याला सांगावयाचें की, 'नेषा तर्केण मतिरापनेया' आणि 'अचित्याः खलु ये भावा न तांस्तर्केण योजयेत्', 'हा मनुष्याच्या बुद्धीचा कोडमारा नव्हे काय ? पण मनुष्याची उद्गममसाली बुद्धि हा कोडमारा सहन करू शकत नाही. आणि ज्या अनुमानाच्या उड्डाणा-ला 'नेषा तर्केण मतिरापनेया' इत्यादि वचनांनीं आगमप्रमाण हें विरोध करण्याला प्रवृत्त होतें, त्या आगमप्रमाणाला मनुष्याचें अनुमानप्रमाण उलट असा प्रश्न विचारूं लागतें कीः—“ तूं आम्हांला—आम्हा मानवी अनुमानांच्या शक्तीला—प्रतिरोध करितोस; तर, हे आगमप्रमाण आमचा तुला असा प्रश्न आहे की, तुला तरी हें ज्ञान कोठून कळलें ?

तुझ्या ज्ञानाचा उगम कोठून आहे, हें तूं कधीं स्पष्ट सांगत नाहीस. तुझें ज्ञान म्हणजे तरी कोणाचें तरी प्रत्यक्षजन्य किंवा अनुमानजन्यच ज्ञान असलें पाहिजे कीं नाही ? पण तें समळें दडवून ठेवून आणि आपल्या कर्त्याचें आणि उत्पादकाचें नांव पुसून टाकून किंवा विसरून जाऊन तूं 'आगमप्रमाण'

‘शाब्दप्रमाण’ ‘आप्तवाक्य’ इत्यादि मोठ्या, पण मोघम, नांवांखालीं आम्हां प्रत्यक्ष, अनुमान, बगैरे प्रमाणांना दडपून टाकीत असतोस, ह्या तुझ्या दंडेलीला काय म्हणावें ? ”

वर सांगितल्याप्रमाणें जरी वस्तुस्थिति आहे, तरी इतक्या निकरानें भांडल्यावर सुद्धां मनुष्याचें अनुमानप्रमाण हें आगमप्रमाणाच्या पुढें अखेरीस आपली मान वांकवितेंच, ह्यांत संशय नाही. आगमप्रमाणांतील आप्तवाक्य हें एक ईश्वराचें तरी वाक्य असलें पाहिजे, किंवा त्याच्या खालोखालच्या दुसऱ्या कोणा तरी एखाद्या मानवी प्राण्याचें वाक्य असलें पाहिजे, याच्याशिवाय तिसऱ्या कोणाचें हें वाक्य होऊं शकत नाही, हें उघड आहे. आतां ईश्वरप्रणीत प्राचीन ग्रंथांविषयीं किंवा अपौरुषेय ग्रंथांविषयीं पृथ्वीच्या पाठीवरील निरनिराळ्या धर्मांतील लोकांनीं आपल्या धर्मपुस्तकांतून वाटेल तें लिहून ठविलेलें असलें, तरी कोणत्याहि धर्मांतील ईश्वर दौतलेखणी आणि कागद घेऊन केव्हां तरी एक दिवस आपल्या धर्मांतील लोकांच्याकरितां त्यांचा आद्य धर्मग्रंथ लिहिण्यासाठीं बसला होता, आणि कर्ता, कर्म, क्रियापद इत्यादिकांच्या बाबतींतील व्याकरणाच्या कोणत्याहि चुका न करितां, त्यानें ते धर्मग्रंथ त्या त्या वेळच्या जगांतील सर्वरूढ असलेल्या भाषांतून लिहून काढिले, या कल्पना कोणलाहि अशक्यच वाटण्यासारख्या आहेत. परमेश्वरानें कोणताच ग्रंथ लिहिलेला नाही, असें नाही. त्यानें एक धर्मग्रंथ लिहिलेला आहे. आणि तो म्हटला म्हणजे ही सृष्टि हा तो त्याचा धर्मग्रंथ होय. पृथ्वी, आप, तेज, वायु, आकाश, पर्वत, जरायुज, अंडज, उद्भिज आणि स्वेदज असे चतुर्विध प्राणी, इत्यादि सर्वांनीं मिळून झालेला जो ग्रंथ, तो त्या परमेश्वराचा धर्मग्रंथ होय हा धर्मग्रंथ त्यानें आपल्या विशेष प्रीतींतील अशा कोण याहि लेकरांकरितां लिहिलेला नसून जे जे कोणी निर्मळ आणि निर्विकार बुद्धीनें या ग्रंथाचें परिशीलन करूं इच्छितील, त्यांच्याकरितां त्यानें तो लिहून ठेविलेला आहे. या धर्मपुस्तकांत परमेश्वरानें लिहून ठेविलेलीं धर्मतत्त्वे प्रत्येकाचें आपल्या प्रत्यक्ष डोळ्यांनीं पहावीत किंवा अनुमानाचें अनुमित करावीत. याच्या-शिवाय शब्दघटित वाक्यात्मक असा परमेश्वरानें लिहून ठेविलेला दुसरा ग्रंथ कोठें असेल. तर प्राचीन वस्तुसंशोधकांना तो अद्यापि उपलब्ध व्हावयायचा

आहे ! या सृष्टिरूपी परमेश्वराच्या ग्रंथाचें अध्ययन करून ज्या कोणी जीं काहीं अनुमानें बांधलीं, तीं त्यांनीं पुढें शब्दघटित वाक्यांनीं लिहून ठेविलीं आणि त्यांच्यापासूनच बहुधा हीं सर्व आगमप्रमाणें उत्पन्न झालीं असलीं पाहिजेत. सारांश, जीं आज आगम प्रमाणें म्हणून कोणत्याहि घर्मांतून पुढें येतात, त्यांचें आद्यस्वरूप निर्विकार बुद्धीनें आणि दुराग्रह सोडून पाहिलें तर तें अशा स्वरूपाचें असलें पाहिजे, हें कोणालाहि कबूल करणें प्राप्त आहे.

इंग्रजी कवि शेक्सपिअर यानें आपल्या हॅम्लेट नांवाच्या नाटकांतील तिसऱ्या अंकांत—

The undiscovered country, from whose bourn
No traveller returns,

या शब्दांत म्हटल्याप्रमाणें जन्माच्या पूर्वीची आणि पुढची प्रत्यक्ष माहिती कोणालाच असणें शक्य नसल्यामुळें आणि वर वर्णन केलेल्या स्वरूपाच्या आगमप्रमाणामध्ये परमेश्वरानें त्या संबंधींची काहीं प्रत्यक्ष माहिती कोणत्याही घर्मपुस्तकांत लिहून ठेवलेली असणें अशक्य असल्यामुळें आज जन्मपूर्व आणि मरणोत्तर अवस्थांच्यासंबंधानें ज्या ज्या काहीं गोष्टी आगमप्रमाण म्हणून कोणत्याही घर्मग्रंथांतून पुढें येत असतील त्या सर्व गोष्टी म्हणजे तीं कोणाचीं तरी अनुमानप्रमाणेंच असलीं पाहिजेत, हें यावरून निश्चित होतें.

तरी पण तीं अनुमानप्रमाणें मोठमोठ्यांच्या नांवावर प्रचलित झालेलीं आहेत, व त्यामुळें त्यांना महत्त्व आलेलें आहे. शिवाय काहीं अनुमानें अशीं आहेत कीं, तीं कोणीं काढिलीं आणि केव्हां काढिलीं याच्याबद्दलची माहिती त्यांच्या पुरातनत्वामुळें आज लोपून गेलेली आहे. आणि वास्तविक जो विननांवीं पुराणा असेल, त्याला लौकिक व्यवहारामध्ये जरी वमी महत्त्व देण्यांत येतें, तरी या पारलौकिक व्यवहारामध्ये याच्या अगदी उलट अशी स्थिती होऊन बसलेलीं आहे. आणि या पुराव्याच्या उत्पादकाचें नांव गांव काहीं ठाऊक नाही, या कारणासाठींच त्याच्या अत्यंत प्राचीनत्वामुळें त्याला आत्यंतिक प्रामाण्य मानण्यांत येऊं लागलेलें आहे. आणि असल्या या प्रमाणांना आगमप्रमाण हें नांव रूढ होऊन व त्यांचें महत्त्व वाढलें जाऊन त्यांचा ताबा सामान्य

लोकांच्या प्रत्यक्ष, अनुमान वगैरे सामान्य प्रमाणांच्यावर बसू लागलेला आहे. शिवाय वर्तमानकाळापेक्षा भूतकाळामध्ये एक प्रकारचे सामर्थ्य नेहमीच संचित झालेले असते. त्यामुळे वर्तमानकाळाच्या अनुमानापेक्षा प्राचीन काळापासून चालत आलेल्या अनुमानामध्ये त्याच्या प्राचीनत्वामुळे एक प्रकारचे सामर्थ्य उत्पन्न होते, ही गोष्ट आपल्याला नाकबूल करता यावयाची नाही जी आगम प्रमाणांतील दुसऱ्याची अनुमाने आज आपल्यावर आपला ताबा गाजवीत आहेत, तीं जेव्हां पूर्वी आपल्या वर्तमानकाळीं अस्तित्वांत येत होती, त्या वेळीं कदाचित् त्यांना जें महत्त्व नव्हतें, तें त्यांना हजारों वर्षांच्या कालगतीनें आज प्राप्त झालेले आहे. आणि या हजारों वर्षांच्या निबिड अंधकारामधून, किंवा या हजारों वर्षांच्या कोसळून पडलेल्या आणि कुजून गेलेल्या थडग्यांमधून, किंवा ज्यांच्यावर हजारों वर्षेपर्यंत सापांची आणि मुंग्यांची वारुळे वाढली आहेत, अशा त्या वारुळांच्या झालील जीर्ण समाधीमधून जेव्हां ही प्राचीन अनुमाने आपल्यापार्शीं बोलू लागतात, आणि अमुक अमुक गोष्ट ही अमुक अमुक प्रकारचीच असली पाहिजे, असें आपल्याला अधिकारयुक्त वाणीनें सांगू लागतात, त्या वेळीं त्यांना नाहीं म्हणण्याचें सामर्थ्य या बिचाऱ्या एकट्या सांपडलेल्या वर्तमानकाळाला कोठून असणार ? शिवाय आपखीहि एक गोष्ट अशी आहे कीं, वर्तमानकाळ हा सरळपणानें आणि भाबडेपणानें असें म्हणत असतो कीं, मला या माझ्यामागच्या धुक्याच्या आणि माझ्यापुढच्या धुक्याच्या काळोखामध्ये कांहीं एक दिसू शकत नाहीं. आणि या बाबतींत मी पूर्ण अज्ञानी आहे; अशा वेळीं 'ज्या बाबतींत तुला दिसत नाहीं, त्या बाबतींत मला दिसत आहे ! जेथें तुझे डोळे पाहत नाहींत, तेथें माझे डोळे पाहू शकलेले आहेत ! आणि जें ज्ञान तुला नाहीं, तें ज्ञान मला स्पष्टपणें प्राप्त झालेले आहे !' असें कोणी एखादा भूतकाळ त्या बिचाऱ्या वर्तमानकाळाला एकटा गांठून सांगू लागला, तर तो गांमरून जातो, आणि मला जें समजत नाहीं तें कदाचित् यांना समजत असेल, असें कबूल करणाला तो प्रवृत्त होतो. कारण, ज्ञानाचें महत्त्व इतकें मोठें आहे कीं, त्या ज्ञानाचा आभास हाहि अज्ञानाला आपली आज्ञा पाळवयाला लावितो.

शिवाय गतकालीन लोकांविषयीं आपण ज्या कल्पना बनवून ठेविलेल्या असतात, त्याहि या आगमप्रमाणांतील अनुमानाचें वर्चस्व आपल्या मनावर प्रस्थापित करण्याला कारणीभूत होत असतात, हेंहि आपण त्रिसरांतां कामा नये. पूर्वी सुवर्णयुग होऊन गेलें; पूर्वीचे लोक दहा दहा हजार वर्षे जगत असत; पूर्वीचे तपस्वी हजारां वर्षे समाधि लावून ध्यानस्थ राहत होते; पूर्वीचे सत्पुरुष ईश्वराचे मुलगे असत; पूर्वीच्या कांहीं विशिष्ट लोकांना परमेश्वरानें या जगामध्ये कांहीं विशिष्ट गोष्टी करण्याकरितां आपले अवतार म्हणून पाठविले होते; ते लोक पाण्यावरून चालत असत आणि हवेमधून उडत असत; ते स्वतः वाटेल तितके दिवस उपास करीत असत आणि एका भाकरीच्या तुकड्यावर हजारां लोकांच्या क्षुधेचें मिवाऱण करूं शकत असत; ते पाणी शिंपडून लोकांना बरे करीत असात आणि त्यांनीं आंघऱ्या लोकांच्या डोळ्यांना आपला हात लाविला म्हणजे त्यांच्या डोळ्यांच्या खांचांमधून त्यांच्या डोळ्यांचीं बुबुळें बाहेर पडत असत; ते एकांतांत बसले असतां देवाचे देवदूत आपल्या पंखांनीं उडत त्यांच्याजवळ येतात आणि त्यांच्या कानांत देवाचे निरोप सांगतात; देवांच्या पऱ्या आणि इंद्रलोकींच्या रंभा त्यांच्या सेवेला सादर असतात; ते चिरंजीव असतात; ते सहसा कधी मरतच नाहींत; आणि यदाकदाचित् मरण पावून ते थडग्यांत पुरले गेले, तरी तेथून ते जिवंत होऊन आकाशांत उडून जातात, आणि त्यांचीं थडगीं उकरून पाहवीत, तर तीं रिकामीं असलेलीं दिसून येत त; अशा निसर्गविरोधी चमत्कारांच्या आणि अद्भुतपणाच्या कल्पना ज्यांच्याविषयीं आपण बनवितों किंवा आपल्याकरितां बनवून ठेविलेल्या असतात, त्यांचीं हीं प्रत्यक्ष वचनें आहेत, त्यानें अमक्याला सांगितले, त्या अमक्यानें मग तमक्याला उपदेश केला, आणि त्या तमक्याची गुरु-शिष्यपरंपरा अखंडित रीतीनें आज १९२७ सालच्या फेब्रुवारी महिन्यापर्यंत अनादि कालापासून अबाधित आणि अखंडित रीतीनें चालत आलेली आहे, अशा अनेक कथापुराणांतील गोष्टींनीं आणि कल्पनांनीं वेष्टिलेलीं ही आगमप्रमाणें जर या अलीकडच्या काळांतील एखाद्या मनुष्याच्या पुढें येऊन उभीं राहिलीं, तर तो इतक्या पूर्वपरंपरेच्या पारतंत्र्यापुढें आणि इतक्या या भूतकालाच्या भव्य आणि भयंकर भावनांच्या पुढें गर्भंगलित होऊन

गेल्यावांचून कसा राहू शकणार आहे ? आणि " हे आगमप्रमाणांनो, तुम्हीं आपल्या अंगावर ही जीं उसनीं अधिकाराचीं वस्त्रें घातलेलीं आहेत, तीं तुमचीं स्वतःचीं नव्हेत ! आणि तुमचें खरें स्वरूप म्हुटलें म्हणजे तुम्ही फक्त दुसऱ्या कोणाचीं तरी केवळ अनुमानानेंच आहांत ! " असें त्यांना बजावून सांगण्याची कोणाला छाती होणार आहे ? अशा स्थितीमध्ये

But that the dread of something after death,
The undiscovered country, from whose bourn
No traveller returns,—puzzles the will.

.....

Thus conscience does make cowards of us all,
And thus the native hue of resolution
Is sicklied o'er with the pale cast of thought;
And interprises of great pith and moment,
With this regard, their currents turn away,
And lose the name of action.

शेवसपिअरने वरील उताऱ्यांत वर्णन केल्याप्रमाणे गोंवळून गेलेल्या मनुष्याच्या मनाची स्थिति होऊन जाते. आणि मनुष्याचीं प्रत्यक्ष आणि अनुमान हीं प्रमाणें वास्तविक तुल्यबल असतांनाहि आगमप्रमाणाकडून जिकलीं जातात आणि तें आगमप्रमाण जें सांगेल तें सत्य मानू लागतात.

या व अशाचसारख्या अनेक कारणांनीं अधिकबल झालेलें आगम प्रमाण जेव्हां आपल्या मनावर आपला ताबा चालवू लागतें, तेव्हां मग तें आगमप्रमाण जें जें सांगेल, तें तें मनुष्याच्या मनाला एकावे लागतें, व संवयीतें तें सत्यहि वाटू लागतें. मनुष्याचें प्रत्यक्षप्रमाण आणि अनुमान-प्रमाण हीं हतबल होऊन आपला कमकुवतपणा कबूल करतात; व आम्हांला जन्माच्या पूर्वीच्या आणि मरणाच्या नंतरच्या स्थितोबद्दल कांहीं माहीत नाही, असें प्रांजलपणें प्रतिपादन करितात. आणि या शाब्दप्रमाणाला शरण येऊन तीं त्याच्यापाशीं करुणा भाकतात, समित्पाणि होऊन व दांतीं तृण धरून त्याच्या चरणीं आपलें मस्तक ठेवितात, आणि " हे शाब्दप्रमाण, तूं आतां आम्हांला तीं जन्मपूर्वकालीन आणि मरणोत्तरकालीन रहस्यें

समजावून सांग ! ” अशी त्याची विनंति करितात. अशा रीतीने हे दोन शिष्य शाब्दप्रमाणाच्या आश्रमामध्ये अध्यात्मविद्येच्या अध्यानाकरितां येऊन दाखल झाल्यानंतर त्यांची अनन्यभक्ति पाहून हे शाब्दप्रमाण त्यांना मग शिकवू लागते !

अशा रीतीने या शिक्षणाला सुरुवात होते. आतां यानंतर जें शिक्षण शाब्दप्रमाणापासून मिळावयाचें, तें सगळीकडे सारखेंच आणि एकच असलें पाहिजे, अशी कोणालाहि अपेक्षा असणें अगदीं स्वाभाविक आहे. पण वस्तुस्थिति तशी असते काय? या शाब्दप्रमाणाच्या शाखा निरनिराळ्या ठिकाणीं निरनिराळ्या रीतीनें पसरलेल्या आहेत. पण त्या तशा असल्या तरी त्यांच्या मधल्या पायऱ्या आणि शेवटचे ध्येय यांच्या बाबतींत तरी या शाब्दप्रमाणाच्या सर्व शाखांमधून साम्य असलें पाहिजे कीं नको? अथवा या नांवाच्या प्राण्याला ज्या चार लोकांनीं प्रत्यक्ष पाहिलें आहे, ते जर त्या अर्थाचें वर्णन करूं लागले, तर त्या सर्वांचें वर्णन जसें एकसारखेंच जमते, त्याचप्रमाणें पारलौकिक विषयामधील अगदीं इत्थंभूत आणि बित्त-बातमी आपल्याला आहे, आणि ती आम्ही तुम्हांला सांगत आहों, अशी ज्या शाब्दप्रमाणांची प्रतिज्ञा, त्या शाब्दप्रमाणांनीं सांगितलेल्या निरनिराळ्या वृत्तांतांचा एकमेकांशीं मेळ बसावयाला पाहिजे किंवा नको? पण तसा तर मेळ कोठेंच दिसून येत नाही. एका धर्मातील शाब्दप्रमाणांकडून अगदीं खुद्द देवानें सांगितलेली म्हणून जी माहिती सांगण्यांत येते, तिचा दुसऱ्या धर्मातील शाब्दप्रमाणाशीं मुळींच मेळ बसत नाही. एक धर्म या पारलौकिक बाबतींत एक सांगतो, तर दुसरा धर्म दुसरेंच कांहीं सांगतो, इतकेंच नव्हे, तर एकाच धर्मातील दोन शाब्दप्रमाणवादी शास्त्रकार घेतले, आणि जन्माचे प्रागभाव आणि विध्वंसभाव यांच्यासंबंधाचीं त्यांचीं वर्णनें आणि प्रतिपादनें आपण वाचू लागलों, तर त्यांच्यामध्येहि साधर्म्य असल्याचें आपल्याला दिसून येत नाही. एकाच अदृष्ट गोष्टीबद्दलचें जर या सर्वदशीं अशा शाब्दप्रमाणांकडून स्वरूपनिरूपण करण्यांत येत आहे, तर त्या एकाच स्वरूपामध्यें असें भिन्नत्व कसें उत्पन्न व्हावे? अशा प्रकारच्या अनेक प्रश्नांचें संशय-निवृत्तिकारक प्रत्युत्तर आपण देणें जरूर आहे, याबद्दलची अवश्यकता शाब्दप्रमाणाला केव्हांही भासलेली नाही.

शिवाय, हे शाब्दप्रमाण जेव्हां हीं पारलौकिक वर्णनें प्रतिपादन करीत असतें, त्या वेळेला त्या वर्णनामध्ये इतकी बारकाई भरलेली दिसून येत असते कीं, कोणी तरी प्रत्यक्ष पाहून येऊन हीं वर्णनें दिलेलीं असलीं पाहिजेत, असा वाचणाराच्या मनाचा एकदम ग्रह होऊन जातो. अलीकडच्या एखाद्या अत्यंत सुधारलेल्या भूगोलाच्या पुस्तकामध्येहि एखाद्या प्रत्यक्ष पाहिलेल्या नद्यांचें, डोंगरांचें आणि अरण्यांचें वर्णन जितक्या कसोशीनें दिलेलें, असेल त्यापेक्षां जास्त कसोशीनें मरणोत्तरकालीं प्रवास करतांना लागणाऱ्या नद्या, डोंगर आणि अरण्यांचे यांची लांबी, रुंदी, खोली, अक्षांश, रेखांश, खनिज द्रव्यें, हिंस्र पशु, तेथें वाहणारे वारे, तेथें होणारे उल्कापात, वगैरेबद्दलचें, जणू काय प्रत्यक्ष नकाशे तयार करून त्यांवरूनच ही वर्णनें लिहिण्यांत येत आहेत, असा भास होतो. हीं वर्णनें लिहिलीं जात असतां त्यांत कर्मविपाकशास्त्राचीं तत्त्वे येऊन आपले हक्क शाबीत करीत असतात. त्याचप्रमाणें सूर्य, चंद्र, शुक, शनि, इत्यादि नवग्रहही दूर राहूनसुद्धां आपले परिणाम प्रस्थापित करण्याचा प्रयत्न करीत असतात. त्याचप्रमाणें चित्रगुप्ताचा अस्सल कागदोपत्री पुरावा आणि त्याच्या विरुद्ध जीवमानदशेमध्ये संतोषित करून ठेवविलेल्या लहानमोठ्या देवतांच्या भिडेभाडेच्या आणि वशिल्याच्या शिफारसीच्या चिठ्याचपाट्या यांच्या तडजोडींमधून निष्पन्न होणारे कित्तेक परिणामहि त्या ठिकाणीं दृग्गोचर होत असतात. अशा प्रकारचीं हे। इहलोकींचीच पारलौकिक जलाशयांमध्ये पडलेलीं प्रतिबिंबे इतर धर्मांच्या ग्रंथांतून आणि आपल्या पुराणादिकांतून थोडीथोडकी पाहावयाला सांपडतात, असें नाही. पण असलीं हीं सूक्ष्म आणि तंतोतंत वर्णनें इतर स्थूल ग्रंथांतून दृग्गोचर होतात, असें नसून, त्यांचीं मूळ बीजे आपल्यांतील उपनिषदसारख्या आद्य आणि श्रेष्ठ ग्रंथांतूनही पहावयाला सांपडतात. विस्तार-भयास्तव पुराणांतील वगैरे इतर गोष्टींचें निर्देश न करितां उपनिषदांतील जन्माच्या उत्तरकालीन आणि प्राक्कालीन उत्क्रांतीच्या आणि पुनरावर्तनाच्या संबंधाचा फक्त एकच उतारा आपण नमुन्याकरितां घेऊं.

“तद्य इत्थं विदुर्ये चेमेऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते तेऽर्चिषमभियंभवन्त्यर्चिषोऽहरहन आपूर्यमाणपक्षमापूर्यमाणपक्षाद्यान् षड्दुडेति मासांस्तान्। मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यमादित्याच्चन्द्रमसं चंद्रमसो विद्युनं तत्पुरुषो

मानवः स एनां ब्रह्म गम्यत्येष देवयानः पन्था इति ॥२॥ अथ य इमे ग्राम
इष्टापूर्ते दत्तमित्युपासते ते धूममभिसंभवन्ति धूमाद्वात्रि रात्रेरपरपक्षमपर-
पक्षाद्यान्वड्दक्षिणैति मासांस्तान्ते संवत्सरमभि प्राप्नुवन्ति ॥३॥ मासेभ्यः
पितृलोक पितृलोकादाकाशमाकाशाच्चंद्रमसमेष सोमो राजा तद्देवानामन्नं तं
देवा भक्षयन्ति ॥४॥ तस्मिन्यावत्संपातमुषित्वांश्चैतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तन्ते
यथैतमाकाशमाकाशाद्वायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति धूमो भूत्वाऽभ्रं भवति ॥५॥
अभ्रं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षति त इह व्रीहियवाऔषधिवन-
स्पतयस्तिलमाषा इति जायन्तेऽतो वै खलु दुर्निष्पतरं यो यो ह्यन्नमत्ति यो
रेतः सिञ्चति तद्भूत एव भवति ॥६॥

हा उतारा छांदोग्य उपनिषदामधून घेण्यांत आला आहे. त्यांत मनुष्यप्राणी मरण पावल्यानंतर त्याचें दहन केलें जात असतां त्याच्या पापपुण्याच्या मानानें त्याचा आत्मा अग्नीच्या ज्वाळांतून किंवा धुरांतून निरनिराळ्या मार्गांनीं आणि निरनिराळ्या पायऱ्यांवरून वर जातो, व तेथून तो मुक्त व्हावयाचा नसला तर फिरून खालीं येऊं लागतो; व आकाश, वायु, धूम, अन्न, मेघ, पर्जन्य, व्रीह्यादि अन्न आणि रेत, यांच्या द्वारानें तो फिरून जन्माला येतो. अशी ही प्रणालिका येंथें जुळवून देण्यांत आलेली आहे. आगमप्रमाणानें जरी “अचित्याः खलु ये भावा न तांस्तर्कणण योजयेत्” अशी तर्कप्रमाणाला सक्त ताकीद देऊन ठेविलेली आहे, तरी देखील ज्याचा जो धर्म असेल, तो त्याला कधीं सुटावयाचा नाहीं, या न्यायानें तर्कप्रमाण हें आगमप्रमाणानें रचलेल्या या अवडंबरांमध्यें हळूच डोकावून पाहूं लागतें. आणि या उत्क्रांतीच्या व पुनरावर्तनाच्या रचलेल्या चक्रांतील प्रत्येक दुवा तर्कशास्त्र हळूच तपासून पाहूं लागलें असतां त्या तपासणींत तर्काला काय आढळून येतें ? तर्क हळूच आपल्या मनाशीं म्हणतो—“अरे ! या शब्दप्रमाणानें मला सांगितलें कीं, हे तर्क, हे विषय अगदीं अचित्य आहेत ! तेव्हां आतां या बाबतींत तूं अगदीं गप्प बस ! आणि आम्ही शब्दप्रमाणें तुला जें सांगू तें तूं मुकाट्यानें ऐक ! या शब्दप्रमाणाच्या गंभीर गर्जनेच्या दबकावणीला भिऊन मी गप्प बसलों खरा ! पण या शब्दप्रमाणानें तरी आतां हें जें चितेच्या अग्नंतील ज्वालेपासून किंवा धुरापासून मनुष्याच्या रेषापयंत पुनरावर्तनाचें

पर्यटण आणून पोंचविलें, तें तरी तर्काच्या जोरावरच नव्हे काय ? त्यांत तर्काच्या जोरावरच एकापुढील एक पायऱ्यांची सांखळी जुळवून दिली असल्याची कल्पना स्पष्ट दिसत नाही काय ? आणि फिरून ज्या तर्काला गप्प बसवावयाचें, त्याची तर मदत यांत घेतलीच आहे ! पण त्या तर्काची मदत देखील निर्दोष रीतीनें घेण्यांत आलेली नाही ! मी स्वतः तर्कच जर वा पुनरावर्तनाच्या सांखळीचे दुवे एकांत एक अडकवून देण्याच्या कामावर बसलों असतो, तर त्यांत अव्याप्ति आणि अतिव्याप्ति यांचे दोष अशा रीतीनें केव्हांहीं राहूं दिले नसते. पण आगमप्रमाणाच्या लक्षांत हे दोष आले नाहीत. ज्यांचीं प्रेतें दहन केलीं न जातां पुरलीं जातात किंवा पाण्यांत टाकिलीं जातात, त्यांच्या बाबतींत अग्नीच्या ज्वाळेचा किंवा घुराचा संयोग संभवणें अशक्य आहे; त्याचप्रमाणें जे केवळ मांसाहारी असतील, त्यांच्या रेतामध्यें व्रीहियवांच्या किंवा तिलमाषांच्या द्वारानें आत्म्याचा प्रवेश शक्य नाही; या गोष्टीकडे या आगमप्रमाणाचें जितकें लक्ष जावयाला पाहिजे होतें, तितकें गेलेलें नाही.”

असो. या वरील एकंदर विवेचनावरून हें लक्षांत येईल कीं, आगम-प्रमाण हें देखील एक प्रकारचें अनुमानप्रमाणच आहे व या आगम-प्रमाणाच्या मदतीनेंही मरणोत्तरकालीन स्थितोविषयीं मनुष्याला फारसें निश्चित ज्ञान प्राप्त झालेलें आहे असें नाही.

प्रत्यक्ष ज्ञान अवश्यच आहे. आणि अनुमानाप्रमाणें कांहीं थोडेसे ठोकळ सिद्धान्त ठरविले आहेत. आणि आगमप्रमाणाच्या नांवाखालील दुसऱ्या कांहीं अनुमानांनीं त्या ज्ञानांत थोडेसें गांभीर्य उत्पन्न केलें आहे. पण अशा रीतीनें अपरोक्ष, अनुमान आणि आगम, या तीन काजव्यांनीं जरी आपल्या लुकलुकाटांची शिकस्त केली आहे, तरी गर्भशय्येच्या पूर्वींचा आणि स्मशान-शय्येच्या नंतरचा असे जे हे दोन अज्ञात प्रदेश त्यांच्यामधील काळोखावर या लुकलुकाटानें फारसा प्रकाश पडला आहे, असें नाही. अशी एकंदर या प्रश्नांच्या संबंधाची परिस्थिति आहे. पण जेथें प्रत्यक्ष आणि अनुमान यांच्या-पासून फारसें ज्ञान मिळणें शक्य नाही, तेथें मनुष्य स्वाभाविकपणेंच आगम-प्रमाणावर आपली भिस्त ठेवितो. आणि याच्याशिवाय बिचार दुर्बळ मनुष्य प्राणी दुसरें जास्त काब करूं शकणार आहे ? दुसरें कांहीं ज्ञानसाधन नाहीच

अशा स्थितीत आगमप्रमाण जें सांगेल तेंच प्रमाण, असें मानणें हेंच शहाणपणचें आहे. बाकीच्या लोकांजवळ देखील याच्यापेक्षां पारलौकिक ज्ञानासंबंधानें दुसरें कांहीं जास्त साधन नसतें. तेव्हां त्यांच्यापाशीं जितकी साधनसंपत्ति असेल तितकी तरी साधन संपत्ति आपल्यापाशीं असावी, अशी प्रत्येक मनुष्यानें खबरदारी घेणें अवश्य आहे. याच साधनसंपत्तीच्या जोरावर पूर्वींचे लोक भवसागर तरून गेले, असें पूर्वींचे जे लोकप्रवाद आहेत, त्यांच्यावर अन्य साधनांच्या अभावीं आपणहि श्रद्धा ठेवून चालावें, यांतच आपलें हित आहे. शिवाय ज्यांनीं हीं आगमप्रमाणें लिहून ठेविलीं, त्यांचें अंतःकरण ईश्वरी कृपेनें प्रसन्न होऊन त्यांत कदाचित् हीं आध्यात्मिक रहस्ये ईश्वरी प्रेरणेनें प्रतिबिंबित झालीं असतील ! कारण सर्वांचींच मनें सारखीं असतात, असें नाहीं. त्यांत कांहीं तारतम्य असतेंच. तेव्हां या दुर्ज्ञेय विषयामध्ये आपल्यापेक्षां पूर्वींच्या कोणा सत्पुरुषांच्या मनामध्ये जास्त ज्ञान उत्पन्न झालें असलें आणि त्यांनीं तें आपल्याकरितां उपदिष्ट केलेलें असलें, तर त्याचाही फायदा आपण कां घेऊं नये ? सगळ्या साधनांचा संग्रह ज्याच्यापाशीं असतो, तोच जास्त यशस्वी होतो, असा ऐहिक व्यवहारामध्येही जर आपण नियम पाहतों, तर पारलौकिक व्यवहारामध्ये सुद्धां आपल्याला शक्य तितका आनंदघनरस प्राप्त होण्याकरितां आपणही या आगमप्रमाणांनीं सांगितलेल्या साधनांचा संग्रह करणे आवश्यक आहे. आगम प्रमाणें हीं बहुतेक अदृष्ट फलासाठींच असतात. तीं अदृष्ट फलें खरोखर आहेत, अशी श्रद्धा ठेवण्यांत आपलें कांहीं नुकसान नाहीं. श्रद्धा हा एक मानसिक धर्म आहे. पण ती श्रद्धा देखील इतर साधनांनीं वाढवितां येणार नाहीं, असें नाहीं. आणि उपयुक्ततेच्या शास्त्राच्या दृष्टीनें पाहिलें असतां सुद्धां श्रद्धेपासून एकंदरीत फायदेच आहेत. आगमप्रमाणाच्या अनुरोधानें आपण श्रद्धा ठेविलीं असतां भावी अदृष्ट फलें तर आपल्याला मिळतीलच मिळतील. पण त्या भावी अदृष्ट फलांचा आपल्या ऐहिक आयुष्यावरही परिणाम होतो. आणि त्या अदृष्ट फलांचीं कांहीं कांहीं दृष्ट फलें आपल्याला येथेंही चाखावयाला मिळतात. त्याचप्रमाणें बाह्येन्द्रियजन्य ज्ञानें आपल्याला प्रमाणभूत गोष्टी म्हणून कांहींही सांगत असोत, परंतु त्या सगळ्या बाह्येन्द्रियांपेक्षां जास्त महत्त्वाचें असें आपलें अंतःरिन्द्रिय जें मन तें बाह्येन्द्रिय-

यादिकांच्या आणि त्यांच्या प्रमाणादिकांच्या मध्यस्थीशिवायही कधी कधी प्रत्यक्ष परमेश्वराची गाठ घेऊं शकत असते. चित्तवृत्ति शुद्ध झाली असता असें आत्मैक्यभावाचे प्रसंग जेव्हां प्राप्त होतात, त्यावेळीं आपल्या अंतःकरणा-मध्ये जी स्फूर्ति होते, तिच्या अनुरोधानें वागणें यांतच सर्व ज्ञानांचें बीज सांठविलेलें आहे. तो सर्वत्र आणि सर्वशक्तिमान् परमेश्वर आपल्याला जें दाखविल तें आपलें प्रत्यक्षप्रमाण, तो आपल्याला जी बुद्धि देईल ते आपलें अनुमानप्रमाण, आणि तो आपल्या जें सांगेल तें आपलें आगमप्रमाण ! याच्यापेक्षां स्वभावतःच पंगु बनविण्यांत आलेला मनुष्यप्राणी जास्त काय करूं शकणार आहे ?

—चित्रमय जगत्, फेब्रुवारी १९२७.

ज्ञानेश्वरीतील षड्दर्शनें

: : ६

श्री ज्ञानेश्वर महाराजांनीं आपल्या ज्ञानेश्वरीच्या प्रारंभीं पहिल्या सुमारे वीस ओव्यांमध्ये आपल्या पूर्वीच्या वैदिक वाङ्मयांतील निरनिराळ्या ग्रंथ समुच्चयावर गणपीच्या निरनिराळ्या अवयवांचा आरोप करून वाङ्मयविषयक एक सुंदर रूपक बनविलें आहे; व आपल्या प्रारंभ्यप्रमाण ग्रंथाच्या निर्विघ्न परिसमाप्तीसाठीं श्रीमंगलमूर्तीच्या वंदनाच्या स्वरूपाचें शिष्टाचार संमत असें एक मंगल रचून त्या द्वारानें पुढील ग्रंथांतील विषय प्रतिपादनाला अवश्य लागणारें जें आत्मैक्यज्ञान त्याला आधारभूत असें जें आपलें पूर्वकालीन वाङ्मय त्याचें त्यांनीं सविस्तर रीतीनें विवरण केलें आहे. हें ज्ञानेश्वरीच्या सर्व वाचकांना माहीतच आहे. त्या ओघामध्ये वेद, स्मृति, पुराण, धर्मरचनें प्रतिपादन करून झाल्यानंतर षड्दर्शनांच्या प्रतिपादनाच्या प्रसंगानें पुढील ओव्या रचण्यांत आल्या आहेत :—

देखा षड्दर्शने म्हणिपती । तेचि भुजांची आकृती ।
 म्हणऊनि विसंवादे धरिती । आयुधें हातीं ॥ १० ॥
 तरी तर्कु तोचि फरशु । नीतिमेदी अंकुशु ।
 वेदांतु तो महारसु । मोदकु मिरवे ॥ ११ ॥
 एके हाती दंतु । जो स्वभावता खंडितु ।
 तो बौद्धमत संकेतु । वातिकाचा ॥ १२ ॥
 मग सहज सत्कारवादु । तो पद्मकर वरदु ।
 धर्मप्रतिष्ठा तो सिद्धु । अभयहस्तु ॥ १३ ॥

ह्या श्लोकामध्ये आपल्या संस्कृत वाङ्मयातील सहा दर्शनांवर गणपतीच्या सहा हातांचा आरोप करण्यांत आला आहे. ह्या रूपकासंबंधाने दोन प्रकारच्या शंका उपस्थित होतात. हल्लींच्या गणपतीच्या बहुतेक मूर्तींना आपण चारच हात असलेले पाहतो. तेव्हा श्रीज्ञानेश्वर महाराजांनी गणपतीला हें सहा हात कोठून आणून लाविलें हा एक प्रश्न, आणि दुसरा प्रश्न असा कीं, ह्या सहा हातांचा आरोप ज्या दर्शनावर केला आहे तीं दर्शने कोणतीं? यापैकी पहिल्या प्रश्नाचें समाधान असें आहे कीं, कृत, त्रेत, द्वापार, इत्यादि युगभेदांच्या अनुरोधानें गणपतीच्या भुजांचे भेद गणेश पुराणामध्ये वर्णिलेले आहेत. कृतयुगांत गणपतीला दहा होते, पुढें त्रेतायुगांत त्या हातांची संख्या सहा मानण्यांत आली; आणि चार हातांची मूर्ति ही त्याच्या-पुढील युगांतील होय. श्री. चिंतामणराव वैद्य ह्यांनीं पंजाबांतील कांग्रा व्हॅलीमध्ये पाहिलेली गणपतीची एक मूर्ति सहा हातांची असल्याबद्दल आपल्या एका लेखांमध्ये पूर्वीं प्रसिद्ध केले आहे. त्यावरून सहा हातांच्या गणपतीच्या मूर्ति हल्लीं जरी उपलब्ध नाहीत, तरी पूर्वीं त्या होत्या असें दिसतें, व ही सहा हातांची संख्या त्रेतायुगांतील गणपतीची आहे हेही गणेश पुराणाच्या आधारावरून सिद्ध होतें. तेव्हां या पूर्वींच्या कल्पनेला आणि प्रचाराला अनुसरून श्रीज्ञानेश्वर महाराजांनीं ही गणपतीच्या सहा हातांची कल्पना आपल्या उपयोगाला आणिली असली पाहिजे. शिवाय, दहा, सहा आणि चार, अशा तीन प्रकारच्या हातांच्या गणपतीचीं वर्णनें गणेशपुराणांत अस्तरांना त्यापैकीं सहा हातांचाच गणपती त्यांनीं येथें अंगिकृत केला आहे. याचेंही कारण उघडच आहे. त्यांना सहा दर्शनांवर

गणपतीच्या कोणत्या तरी सहा अवयवांचा आरोप करावयाचा होता, व त्यासाठी द्वितीय युगांतील गणपतीचे सहा हात त्यांना आयतेंच सांपडल्या-मुळें त्यांनीं तेच आपल्या रूपकाच्या कार्यासाठीं उपयोगांत आणले.

आतां ह्या सहा हातांचा ज्या षड्दर्शनांवर आरोप करण्यांत आला आहे, तीं सहा दर्शनें कोणतीं, या प्रश्नाच्या विचाराकडे आपण वळूं. श्रीज्ञानेश्वर महाराजांनीं वर उद्धृत केलेल्या ओव्यांमधून जी शब्द-योजना केलेली आहे, ती इतकी संदिग्ध आणि साधारण आहे कीं; तिच्या-वरून हीं षड्दर्शनें अमकच होत, असें निश्चयात्मक रीतीनें ठरवितां येत नाहीं. "तरी तर्क तोचि फरशु ।" या चरणामधील "तर्क" या शब्दानें गौतमाच्या न्याय्य दर्शनाचा उल्लेख केलेला असावा, असें दिसतें. त्याच्या-मुळें "वेदांतु तो महारसु" या चरणांत वेदान्त दर्शनाचा उल्लेख स्पष्ट आहे. आणि "धर्मप्रतिष्ठा तो सिद्धु" या चरणांमध्ये "अथातो ब्रह्मजिज्ञासा" या मीमांसेतील पहिल्या सूत्राच्या अनुरोधानें "धर्म" या शब्दावरून मीमांसा दर्शनाचाच उल्लेख केलेला असला पाहिजे असें मानण्यांत येते. याप्रमाणें न्याय, वेदान्त, आणि पूर्वं मीमांसा या तीन दर्शनांचे उल्लेख बरेच स्पष्ट आहेत. परंतु बाकीच्या तीन दर्शनांचे उल्लेख तितके स्पष्ट नाहीत. "नीतिभेदुअंकुशु" यानें कोणीं कणादाचें वैशेषिक दर्शन घेतात; किंवा कोणी येथें गौतमाच्या न्यायदर्शनाचा उल्लेख आहे असें समजून मागील चरणांतील "तर्क" या शब्दानें कणादाच्या वैशेषिक दर्शनाचा निर्देश केला आहे, असें मानतात. त्याचप्रमाणें "मग सहजें सत्कार वादू" या चरणामध्ये सांख्यदर्शनाचा उल्लेख आहे, असें मानण्यांत येतें व "बौद्धमत संकेतु । वार्तिकाचा ॥" यामध्ये बौद्धमताचा निर्देश तर स्पष्टच आहे. सारांश, हे वर दिलेले अर्थ बरोबर आहेत, असें धरून चालल्यास हीं दर्शनें मूळ ज्ञानेश्वरीतील क्रमानुसार येणेंप्रमाणें प्राप्त होतात :—

(१) न्याय, (२) वैशेषिक, (३) वेदान्त (४) बौद्धमत, (५) सांख्य व (६) पूर्वं मीमांसा.

ज्ञानेश्वरीतील षड्दर्शनांचीं हीं नांवें व त्यांचा हा क्रम पाहिला म्हणजे ज्ञानेश्वर महाराजांनीं हीं षड्दर्शनांचीं नांवें कोठून घेतली आणि त्यांचा

असा हा उलटासुलटा क्रम काय म्हणून बदलला, याच्याबद्दल कांहीं कल्पना करता येत नाही. सामान्यतः षड्दर्शनें म्हटलीं म्हणजे (१) न्याय (२) वैशेषिक, (३) सांख्य, (४) योग, (५) पूर्वमीमांसा आणि (६) उत्तर मीमांसा अथवा वेदान्त हींच सहा मानलीं जातात. दर्शन हा शब्द दृश् धातुपासून उत्पन्न झालेला असून ज्याच्यायोगानें निश्चयसंप्राप्ती होऊं शकते असें जें तत्त्वज्ञान तें दर्शन, असा दर्शन या शब्दाचा अर्थ आहे. आतां आपल्याकडील सर्व तत्त्वज्ञान हें बहुशः वेदाच्या आधारावर विरचित केलेलें असल्यामुळें तें वैदिक परंपराप्राप्त होय, हें उघड आहे. पण आपल्या आर्यावर्तांत देखील सगळेच लोक श्रुतीला प्रमाण मानणारे होते, असें नाही. तर कांहीं लोक श्रुतीला प्रमाण न मानतां स्वतंत्ररीतीनेंही तत्त्वज्ञानाचा विचार करण्याला प्रवृत्त झालेले होते.

याप्रमाणें वेदाला प्रमाण मानणारे आणि न मानणारे असे हे जे दोन पक्ष, त्यांच्यांतील मतभेदाचें मुख्य बीज काय आहे, हें आपण पाहूं. दर्शन म्हणजे निश्चयस प्राप्तीला साधनीभूत होणारे असें सम्यक्ज्ञान अथवा तत्त्वज्ञान होय, हें पूर्वी सांगितलेच आहे. आतां हें ज्ञान मनुष्याला कसें प्राप्त होतें? तर आपण असें पाहतों कीं, मनुष्याच्या ज्ञानाचें मुख्य साधन 'प्रत्यक्ष' हें होय. पुढें प्रत्यक्षावरून मनुष्य अप्रत्यक्ष वस्तूंचेही ज्ञान अनुमानानें मिळवू शकतो. म्हणून प्रत्यक्षाप्रमाणेंच अनुमानालाही ज्ञानसाधनत्व प्राप्त झालेलें आहे. याशिवाय उपमान, अनुपलब्धि आणि अर्थापत्ति हींही तीन ज्ञानसाधनीभूत प्रमाणें आणखी मानण्यांत येतात. या शब्दांच्या तीन प्रमाणांमध्ये कांहीं थोडाबहुत फरक असला, तरी मुख्यत्वेकरून हीं अनुमान प्रमाणाचींच रूपांतरें होत. या दृष्टीनें पाहिलें असतां प्रत्यक्ष व अनुमान हींच दोन मुख्य प्रमाणें होत, असें आढळून येतें. आणि यांच्याशिवाय श्रुति किंवा आगम हें एक तिसरें मुख्य प्रमाण म्हणून मानण्यांत येतें. यालाच शाब्दप्रमाण असेंहि नांव देण्यांत येतें. तेव्हां आतां प्रत्यक्षर, अनुमान आणि श्रुति, हीं जीं तीन मुख्य प्रमाणें झालीं, त्यांपैकीं प्रत्यक्ष आणि अनुमान हीं दोन प्रमाणें तर (चार्वाकांशिवाय) कोणीहि मान्य करतातच. त्याच्याबद्दल वादच नाही. पण मुख्य वाद जो कांहीं आहे, तो श्रुति या प्रमाणाबद्दल आहे. एक पक्ष

श्रुति प्रमाण मानतो व दुसरा मानीत नाही. व त्यामुळे आस्तिक आणि नास्तिक असे तत्त्वज्ञानामध्ये दोन भेद झालेले आहेत. ईश्वराचे अस्तित्व मानणारा आस्तिक आणि न मानणारा तो नास्तिक असा आस्तिक आणि नास्तिक ह्या शब्दांचा एक अर्थ रूढ झालेला आहे. पण त्या अर्थाचा या तत्त्वज्ञानाच्या प्रांतामध्ये या दोन शब्दांत जरी थोडा-बहुत अंतर्भाव झाला असला, तरी येथे मुख्यत्वेकरून वेदाला प्रमाण मानणारा तो आस्तिक आणि न मानणारा तो नास्तिक हाच प्रधान अर्थ विवक्षित आहे. यावरून आतां असा निष्कर्ष निघतो की, जे नास्तिक पक्षांतील तत्त्ववेत्ते आहेत, ते फक्त प्रत्यक्ष किंवा प्रत्यक्ष आणि अनुमान यांच्यावरच आपल्या तत्त्वज्ञानाची इमारत उभारतात. पण याच्या उलट जे आस्तिक पक्षांतील तत्त्ववेत्ते आहेत, ते प्रत्यक्ष आणि अनुमान (आणि तज्जन्य इतरप्रमाणे) यांची तर मदत घेतातच; पण प्रथमतः श्रुतीच्या प्रामाण्यांवर आपले सिद्धान्त प्रस्थापित करून प्रत्यक्षानुमानादिक प्रमाणांनीही ते आपल्या या श्रुतिमूलक सिद्धान्तांचे योग्य रीतीने समर्थन करतात. अशा रीतीने या प्रमाणभेदाच्या दृष्टीने अस्तिक आणि नास्तिक असे हे दोन प्राथमिक पक्षभेद उत्पन्न झालेले आहेत. त्यांपैकी पहिल्या अस्तिक संप्रदायाच्या पक्षामध्ये ज्या सहा दर्शनांचा समावेश करण्यांत येतो ती (१) न्याय, (२) वैशेषिक, (३) सांख्य, (४) योग, (५) पूर्व मीमांसा व (६) उत्तर मीमांसा ही सहा दर्शने होत; व जेव्हां जेव्हां षड्दर्शनांचा सामान्यतः उल्लेख करण्यांत येतो, तेव्हां तेव्हां हीच सहा दर्शने बहुधा अस्तिक लोकांच्या दृष्टीने अभिप्रेत असतात.

परंतु श्रीज्ञानेश्वर महाराजांनी ज्या सहा दर्शनांचा उल्लेख केलेला वर सांगितले आहे, त्यांत याहून कांहीं निराळ्याच दर्शनांची नावे आलेली आहेत. तेव्हां हीं दर्शने त्यांनीं कोठून घेतलीं, ह्याबद्दल ज्यास्त विचार करणे जरूर आहे. पूर्वी आस्तिक आणि नास्तिक असे तत्त्वज्ञानाचे दोन संप्रदाय सांगण्यांत आलेले आहेत. त्यांपैकी आस्तिक पक्षाचीं जशीं न्यायवैशेषिकादिक सहा दर्शने आहेत, त्याचप्रमाणे नास्तिक पक्षाचींही दुसरीं सहा दर्शने आहेत. त्या नास्तिक पक्षांतील सुप्रसिद्ध जैन ग्रंथकार श्री हरिभद्रसूरि यांनीं 'षड्दर्शन समञ्चय' या नांवाचा एक ग्रंथ लिहिला आहे. त्यांत त्यांनीं

बौद्धं नैयायिकं सांख्य जैनं वैशेषिकं तथा ।

जैमिनियं च नामानि दर्शनानाममून्य हो ॥

या श्लोकांत (१) बौद्ध, (२) नैयायिक, (३) सांख्य, (४) जैन, (५) वैशेषिक व (६) जैमिनीय अशीं सहा दर्शनांचीं नांवें दिलेलीं आहेत. ही अर्थातच श्रुतिप्रामाण्य न मानण्याच्या नास्तिक पक्षांतील सहा दर्शनें होत. पण ह्या षड्दर्शनांच्या बाबतींत याहूनही दुसरे कित्येक आढळून येतात. न्याय, वैशेषिक, सांख्य आणि जैमिनीय ही चार आस्तिक मतवाद्यांची त्यांनीं आपल्यामध्ये कांहीं कारणासाठीं घेतलीं आहेत, इतकेंच नव्हे तर त्यांच्यांतील इतर लेखकांनीं आपल्या दर्शनांची याहूनही निराळीं नांवें दिलेलीं आहेत. कोणी (१) सौत्रांतिक, (२) वैभाषिक, (३) योगाचार, (४) माध्यमिक, (५) जैन व (६) लोकयतिक अशीं दर्शनांची नांवें देतात, तर कोणी (१) मीमांसक, (२) सांख्य, (३) नैयायिक, (४) बौद्ध, (५) जैन व (६) चार्वाक अशींही नांवें देतात. अशा ह्या षड्दर्शनांच्या नांवांच्या आणि संख्येच्या संबंधानें पुष्कळ घोटाळा आढळून येतो. पण हा त्यांचा घोटाळा फक्त येथेंच थांबत नसून “ब्रह्मजालमुक्त” म्हणून जो एक बौद्धांचा सूत्रग्रंथ आहे, त्यांत गौतमबुद्धाच्या पूर्वी व गौतमबुद्धाला ज्ञात झालेल्या अशा बासष्ट भिन्न भिन्न दर्शनांचा उल्लेख असून याशिवाय इतर कित्येक बौद्ध ग्रंथांमध्ये “असियसयं किरियाणं अकिरियवाईण हुंति चुलसीई । अन्नणिय सत्तठ्ठी वेणह आणंच वत्तीस ॥ अशीतिशतं (१८०) क्रियाणामक्रियावादिनो भवन्ति चतुरशीतिः (८४) आत्मवादिनः सप्त-यष्टि (६६) विनियवादिनांच द्वात्रिंशत् (३२) ॥” इत्यादि श्लोकांत सांगितल्याप्रमाणे ह्या दर्शनांची संख्या ३६३ पर्यंत नेऊन पोंचविण्यांत आलेली आहे. व याशिवाय आणखीही कित्येक भेद आहेतच. ते जास्त घोटाळा वाढविला जाईल, या भीतीनें येथें देण्यांत आलेले नाहीत.

यावरून बौद्धांनीं या दर्शनांच्या संख्येच्या बाबतींत किती अव्यवस्था उत्पन्न करून ठेवलेली आहे, याची कल्पना येण्यासारखी आहे. आतां या नास्तिक पक्षांतील ही अव्यवस्था सोडून आपण आस्तिक पक्षाकडे वळलों, तर त्यांत देखील हीं दर्शनें कोणतीं व त्यांची संख्या किती

याबद्दल फारच थोडी एकवाक्यता दृष्टोत्पत्तीस येते. दर्शनांची संख्या सहा असून न्यायवैशेषिक सेक्षर आणि निरीक्षर सांख्य, व पूर्व आणि उत्तर भीमांसा, अशीं त्यांचीं सहा नांवे बहुधा सांगण्यांत येतात. पण आपल्यामध्ये 'सर्वदर्शनसंग्रह' म्हणून एक विद्यारण्य स्वामींनीं केलेला प्रतिष्ठित ग्रंथ आहे. त्यामध्ये एकंदर सोळा दर्शनांचा उल्लेख करण्यांत आलेला असून त्यांचीं नांवे (१) चार्वाक, (२) बौद्ध, (३) जैन, (४) शमानुज, (५) पूर्णप्रज्ञ, (६) नकुलीश पाशुपत, (७) शैव, (८) प्रत्यभिज्ञा, (९) रसेश्वर, (१०) वैशेषिक, (११) नैयायिक, (१२) जैमिनि, (१३) पाणिनी, (१४) सांख्य, (१५) योग, (१६) शांकर, येणेंप्रमाणें देण्यांत आलेली आहेत. यांत नास्तिकांच्याहि कित्येक दर्शनांचा समावेश करण्यांत आला असून प्रतभिज्ञा, रसेश्वर, पाणिनी, इत्यादिकांच्या सारखीं कांहीं नवीन दर्शनेही यांत घालण्यांत आली आहेत. वास्तविक निश्रेयस-प्राप्तीला साधनीभूत असें सम्यग्ज्ञान म्हणजे दर्शन, असा दर्शन शब्दाचा अर्थ जोंपर्यंत घ्यावयाचा आहे, तोपर्यंत तर्कशास्त्र, व्याकरणशास्त्र किंवा रसायनशास्त्र, यांच्यासारख्या लौकिकशास्त्रांची या दर्शनाच्या यादीमध्ये परिगणना करणें हें कांहीं योग्य नव्हे व अशा दृष्टीनें आपल्या ह्या जुन्या शास्त्रांचें नवे वर्गीकरण करणें अत्यंत आवश्यक आहे. शिवाय, 'सर्वदर्शन संग्रह' हे ग्रंथाला नांव देऊन त्या ग्रंथामध्ये निरनिराळ्या सर्व दर्शनांच्याबद्दल जर ऊहापोह करावयाचा आहे, तर सर्वदर्शनें म्हणजे किती दर्शनें व तीं कोण-कोणतीं दर्शनें यांचा या पुस्तकांत प्रारंभी अगर शेवटीं अवश्य उलगाडा व्हावयाला पाहिजे होता. या पुस्तकांत जीं दर्शनें दिलेलीं आहेत, ती दर्शनें म्हणून देण्याला योग्य आहेत, व त्यांची संख्या यांच्यापेक्षां जास्तही नाही किंवा कमीही नाही, असें जेव्हां सप्रमाण सिद्ध करून दाखविण्यांत येईल, तेव्हांच अशा पुस्तकाला 'सर्वदर्शन संग्रह' हें नांव अन्वर्थक रीतीनें योग्य होईल. परंतु असा प्रयत्न या पुस्तकांत केलेला नाही. आणि त्यामुळे दर्शनांच्या इतिहासाच्या बाबतीत सर्वदर्शन संग्रह हें पुस्तक व्हावें तितकें निर्णायक होऊं शकत नाही. याच्याशिवाय महाभारतामध्ये अनुगीता पर्वातील ४९ व्या अध्यायांत या निरनिराळ्या मतांच्या दर्शनांचा एक उल्लेख आलेला आहे. त्यासंबंधीचे श्लोक पुढें दिले आहेत. या श्लोकांमध्ये

त्या निरनिराळ्या मतांचीं स्वरूपेंच फक्त वर्णन केलेलीं आहेत; परंतु त्या मतांचीं निदर्शक अशीं रूढ झालेलीं दर्शनांचीं नांवें त्या श्लोकांतून अंतर्निविष्ट केलेलीं नाहीत. पण तीं नांवें महाभारताचे टीकाकार, नीलकंठ यांनीं आपल्या टीकेमध्ये कांहीं कांहीं ठिकाणीं दिलेलीं आहेत. तीं दर्शनांचीं नांवें त्या त्या श्लोकांमधून कंसांमधून दिलीं आहेत.

ऊर्ध्वं देहाद्वदन्त्येके नैतदस्तोतिचापरे (लोकायताः) ।

केचित्संशयितं सर्वं (स्याद्वादिन) निःसंशयमथापरे (तैथिकाः) ॥२॥
अनित्यं (तात्किकादायः) नित्यमित्येके (मीमांसकाः) नास्ति (शून्यवादिनः) अस्तित्यपिचापरे (सौगताः) एकरूपं द्विधेत्येके (योगाचाराः) व्यामिश्र-
मितीचापरे (उडुलोमाः) ॥ ३ ॥ मन्यन्ते ब्राह्मणा एव ब्रह्म शास्तत्व दर्शिनः ।
एकमेके (सगुणोपासाकाः) पृथक्चान्त्रे (मीमांसकाः) बहुत्वम पिचापरे
(परमाणुमादिनः) ॥ ४ ॥

देशकालावुभौ केचित् (ज्योतिर्विदः) नैतद स्तीति चापरे (वृद्धाः) ।

जटाजिन धराश्चन्ये मुंडाः केचिद् संवृताः ॥ ५ ॥

अस्प्राणं केचिदिच्छन्ति स्नानमप्यरेजनाः ।

मन्यन्ते ब्राह्मणादेवा ब्रम्हज्ञास्तत्वदर्शिनः ॥ ६ ॥

आहारं केचिदिच्छन्ति केचिच्चानशनेरताः ।

कर्म केचित्प्रसंसन्ति प्रशान्ति चापरेजनाः ॥ ७ ॥

याचप्रमाणें याच्या पुढीलहि सहासात श्लोकांमध्ये आणखी कांहीं सांप्रदा-
यांची सामान्य वर्णने देण्यांत आलेलीं आहेत; पण त्यांना दर्शनांचीं विशेष
नांवें टीकेमध्ये दिलेलीं नसल्यामुळे ते श्लोक येथें उद्धृत केले नाहीत.

असो. या दर्शनांच्या बाबतीत विचार करतां करतां आपण येथपर्यंत येऊन पोचलो आहोंत. श्रीज्ञानेश्वरमहाराजांच्या षड्दर्शनांच्या उल्लेखावरून आपल्याला येथपर्यंतचा हा विचार आणि विस्तार करणें भाग पडलें. आतां या विवचनावरून हें स्पष्ट होत आहे आहे कीं, बौद्धदर्शनाचा—(बौद्ध मत सकेतु । वार्तिकाचा ॥)—या वरील ज्ञानेश्वरांच्या दर्शनांच्या यादीत जरी उल्लेख आलेला असला, तरी तें नास्तिक सांप्रदायांतील एक दर्शन आहे. व त्या नास्तिक दर्शनाचा श्रीज्ञानेश्वर महाराजांच्या सारख्यांनीं आपल्या ग्रंथांमध्ये उल्लेख करावा, याशिवाय बौद्धमताचा संकेत काय व त्याचें वार्तिक कोणतें,

हेही निश्चित रीतीने ठरविण्याला काहीं साधन नाहीं. बौद्धमताचें खंडन आस्तिक पक्षाकडून करण्यांत आलेलें आहे. या अभिप्रायानें गणपतीच्या खंडित दांताच्या सादृश्यानें बौद्ध मताचा उल्लेख येथें केलेला आहे, असें कोणी म्हटलें, तर त्यांतहि काहीं विशेष स्वारस्य आहे असें नाहीं.

ज्ञानेश्वरींतील या पहिल्या अध्यायांतल्याप्रमाणें पुढे तेराव्या १३ व्या अध्यायामध्यें आणखी एकदां दर्शनाचा उल्लेख आलेला आहे ती ओवी येणेंप्रमाणें :—

चाळितां हेचि बोली । दर्शनें शेवटा आलीं

तेवीचि नाहीं बुझावली । अझुनि द्वंद्वें ॥१५॥

परंतु या ओवीमध्ये 'दर्शनें' या शब्दापलीकडे जास्त काहीं नसल्यामुळें प्रस्तुतच्या प्रश्नावर जास्त काहीं प्रकाश पडणें शक्य नाहीं. या ओवीच्या पुढें तीन ओव्या टाकून त्यानंतर पुढीलप्रमाणें तीन ओव्या आलेल्या आहेत :—

नास्तिका घावया तोंड । वेदांचें गाढें बंड ।

तें देखोनी पाखांड । आनची वाजे ॥१९॥

म्हणती तुम्ही निर्मूळ । लटिके हे वागजाळ ।

ना म्हणसी तरी पोफळ । घातले आहे ॥२०॥

पाखांडाचे कडे । नागवे लुंचिती मुंडें ।

नियोजिलीं वितंडें । तालासि येती ॥२१॥

यांत आस्तिक पक्ष आणि नास्तिक पक्ष यांच्या मधील भेदाचा स्पष्ट उल्लेख असून जैन वगैरे दर्शनांच्या अनुयायी लोकांची निंदाही व्यक्त आहे. असें असून मंगलाचरणांतील ओव्यामध्येही बौद्ध दर्शनाचा बाकीच्या आस्तिक दर्शनांच्या बरोबरीनें कसा व कां निर्देष करण्यांत आला आहे, हें कोडे उलगडण्याला कोठें काहींच साधन उपलब्ध होत नाहीं.

—चित्रमय जगत् डिसेंबर १९२८

ध्रुवाची गोष्ट खोटी असली पाहिजे !

: : ७

पूर्वी अशी एक वेळ होती की, जेव्हा देवभोळे आणि धर्मभोळे असेच बहुतेक लोक असल्यामुळे त्यांच्या मनोरंजनाकरितां वाटेल त्या बनावट थापा मारल्या तरी चालत असत. वेडगळ लोकांना असत्य किंवा अशक्य असें या जगामध्ये केव्हांच आणि कांहींही नसतें. त्यांना सर्व कांहीं खपतें. त्यांच्या देवभोळेपणाला चक्षुर्द्रिय हें देवानें मुळीं दिलेंच नसतें. अशी स्थिति असल्यामुळे त्या पूर्वीच्या काळांत कोणी कांहीं सांगितलें किंवा लिहून ठेवलें, तरी तें त्या वेळच्या त्या बावळट लोकांना सर्वच खरें वाटत असे. परंतु हल्लींची स्थिति तशी नाही. हल्लींच्या काळांत देवभोळेपणा आणि धर्मभोळेपणा यांना बिलकुल जागा नाही. आणि हल्लींच्या या इंग्रजी अमदानीमध्ये तर कांहीं एका विशिष्ट नाण्याखेरीज दुसरें कोणतेंही खोटे अगर हिणकस नाणें चालणें शक्यच नाही. हल्लींच्या दिवसांत प्रत्येक रुपया खणखणीत वाजवून मग घेण्यांत येत असतो. अशा काळांत जुन्या पुराणांतल्या कांहीं कांहीं गोष्टींवरून लोकांचा भरंवसा उडाला, तर त्यांत कांहीं आश्चर्य आहे, असें नाही.

जुन्या गोष्टींची छाननी करण्याकरितां हल्लीं किती तरी नव्या संस्था निघालेल्या आहेत. व त्या संस्थांतून अलीकडचे सगळे जाडे जाडे विद्वान् रात्रंदिवस मेहनत करीत आहेत. कोणी इतिहाससंशोधन करीत आहेत, तर कोणी पुराण वस्तूंचें संशोधन चालविलें आहे, कोणी फाटके कागद वाचीत आहेत तर कोणी ताम्रपटावरची अक्षरें उकलीत आहेत, कोणी पृथ्वीच्या पाठीवरील शिलालेख वाचण्यांत गुंतलेले आहेत, तर कोणी पृथ्वीच्या पोटांत गडप झालेलीं जुनीं शहरें उकरून काढून पृथ्वीच्या पृष्ठभागावर आणीत आहेत. कोणी पृथ्वीच्या पोटांत काय काय घटकावयव आहेत याचा

शोध करित आहेत, तर कोणी मंगळावरील रहिवासी लोकांशीं आपला पत्रव्यवहार सुरू करण्याच्या खटपटीत आहेत. कोणी पृथ्वीवर पसरलेल्या समुद्रांतील नवीन बेटांचा तपास करण्यासाठी फिरत आहेत, तर कोणी उत्तरध्रुवाचा शोध लावण्याच्या लालसेनें विमानांतून वर उडून खाली बर्फामध्ये बुडून जात आहेत पुराण संशोधनाच्या अशा विविध लाटा चोहोंकडे उठत असतां त्यांचा प्रादुर्भाव आपल्या इकडेही न होणें हें अगदीं अशक्य आहे. व तदनुरोधानेंच अलीकडे आपल्या इकडील एका मोठ्या शहरीं पुराणवस्तुसंशोधकांची एक लहानशी टोळी स्थापन झाली आहे. कोणत्याही संस्थेला जर स्थिरता उत्पन्न व्हावयाला पाहिजे असेल, तर तिला आधीं सरकारांत नेऊन रजिस्टर केली पाहिजे, ह्या राजमान्य तत्वाला अनुसरून या टोळीनें हा आपला क्लब सरकारदरबारीं सुरवातीला रजिस्टर करून घेतला अहे. त्यामुळें आतां ही टोळी यावच्छंद्रविवाकरी चालू राहण्याला कोणत्याही प्रकारची हरकत नाही. शिवाय या संस्थेनें चांगलें काम करून दाखविलें, तर सरकारकडूनही या संस्थेला उत्तरोत्तर जास्त जास्त मदत मिळण्याला अडचण पडणार नाही. या संस्थेच्या सभा दरमहिन्यांतून कांहीं ठराविक दिवशी भरतात व त्यांमध्ये पुराणवस्तुसंशोधनाच्या निरनिराळ्या विषयांवर निरनिराळे निबंध वाचले जातात. हे सगळेच निबंध नवीन माहितीनें भरले असतात. परंतु 'ध्रुवाची गोष्ट खोटी असली पाहिजे !' या मथळ्याचा जो एक निबंध नुकताच या संस्थेच्या लहानशा दालनांतील हजारों लाकडी खुर्च्यांच्या समोर वाचण्यांत आला, तो नवीन माहितीनें तर भरलेला आहेच, परंतु त्यांतील अनुमानें करण्याची पद्धतही अगदीं नवीन आहे. त्यामुळें हा विषय वादकांना मनोरंजक होईल, असें वाटल्यावरून त्या निबंधांतील मुख्य मुख्य गोष्टींचा सारांश पुढें देण्यांत येत आहे :—

हा निबंध सदर संस्थेच्या चालू १९२६ सालच्या एका बैठकीमध्ये वाचला गेलेला असल्यामुळें त्याच्यांतल ताजेपणा अद्यापि बिलकुल शिळा झालेला नाही. व या निबंधाचे लेखक हे हल्लींच्या नवीन निघालेल्या प्रतिसहकारपक्षाचें एक खंदे शिपाई असल्यामुळें त्यांतील विचारसरणीही सर्व लोकांना मान्य होण्यासारखी अशीच आहे.

त्या निबंधाच्या मथळ्यांत म्हटल्याप्रमाणे त्या निबंधांतील मुख्य प्रतिपाद्य विषय 'ध्रुवाची गोष्ट खोटी असली पाहिजे !' हा आहे. व या विषयांतील सिद्धान्त अखेरीस मोठ्या मार्मिकपणाने आणि बिनतोडपणाने सिद्ध करून दाखविण्यांत आलेला आहे. पण ध्रुवाची गोष्ट खोटी आहे हे सिद्ध करून दाखविण्याला पहिल्याने ध्रुवाची खरी गोष्ट काय आहे, याची वाचकाना आठवण करून देणे आवश्यक आहे. सूर्यवंशामध्ये उत्तानपाद या नांवाचा एक मोठा राजा होता. त्याला सुरुचि आणि सुमति अशा दोन बायका होत्या. त्यांपैकी सुमतीच्याच पासून ध्रुव हा पुत्र उत्पन्न झाला व असें होणे हे साहाजिकच होतें. सुरुचि आणि सुमति यांच्यामध्ये निसर्गाच्या नियमाच्या अनुरोधाने सवतीमत्सरही नांदत होता. व सुमतीच्या पोटीं ध्रुव हे पुत्ररत्न उत्पन्न झाल्यामुळे तर तो मत्सर जास्तच वाढत चालला होता. अशा स्थितींत ध्रुव हा सात आठ वर्षांचा झाल्यानंतर एके दिवशी तो राजवाड्यामध्ये खेळत असतां उत्तानपाद राजाला त्या आपल्या मुलाबद्दल अनिवार प्रेम उत्पन्न होऊन त्याने त्याला आपल्या मांडीवर घेतलें. तें पाहून त्याची सापत्न माता जी सुरुचि, निला अतिशय त्वेष आला व तिने त्याला लाथ मारून खाली ढकलून दिलें. तेव्हां ध्रुवाला वाईट वाटलें आणि त्यानें परमेश्वराला प्रसन्न करून घेऊन आपल्याला अढळपद मिळवून घेतलें. अशी या गोष्टीची सामान्य रूपरेषा आहे. ही गोष्ट विष्णुपुराण, श्री मद्भागवत, वगैरे पुराणांतून अत्यंत हृदयद्रावक रीतीनें वर्णिलेली आहे. ती गोष्ट वाचीत असतांना किंवा ऐकत असतांना ज्याच्या डोळ्यांतून अश्रु आले नाहीत, आणि ज्याच्या अंगावर रोमांच उभे राहिले नाहीत, असा मनुष्य विरळाच सांपडेल !

पण आजपर्यंत ही ध्रुवाची गोष्ट वाचून लोकांनीं जें अश्रु गाळले, ते फुकट गाळले ! कारण, या अडाणी लोकांपैकीं एकालाही अशी कल्पना आली नाही कीं, आपण ज्या गोष्टीसाठीं आपले अश्रु फुकट दवडीत आहां, ती गोष्ट अजीबात खोटी आहे ! ज्या नवीन संशोधकांनीं ही ध्रुवाची गोष्ट खोटी म्हणून ठरवली आहे, त्यांच्यापाशीं त्यांच्या म्हणण्याला अगदीं भर-भक्कम पुरावाही आहे. ते असें म्हणतात कीं, ही ध्रुवाची गोष्ट खरी असू

शकेल बशी ? त्यांच्या वादविवादांतील मुख्य मुद्दा आपल्याला आई म्हणवून घेणारी धरुवाची सावत्र आई जी मुश्किल तिने धरुवाला किती लाथा मारल्या, याच्या विषयींचा आहे. या मुद्याची शहानिशा करून घेण्याकरितां त्यांनीं हिंदुस्थानांतील अनेक ठिकाणच्या सगळ्या अठराही पुराणांच्या छापील व हस्तलिखित प्रती जमविल्या आहेत; इतकेंच नव्हे, तर हिंदुस्थानांतून विलायतेस ज्या पोथ्या नेण्यांत आलेल्या आहेत, त्याही त्यांनीं इंडिया ऑफिसच्या मार्फत आणविल्या आहेत. पण या सगळ्या पोथ्यांतील मूळ श्लोक आणि पाठभेद तपासून पाहतां त्यांत धरुवाच्या सावत्र आईनें त्याचा एकापेक्षां जास्त लाथ मारली असल्याचा उल्लेख कोणत्याही पोथी-मध्ये सांपडत नाही. तेव्हां धरुवाच्या सावत्र आईनें धरुवाला फक्त काय ती एकच लाथ मारलेली असली पाहिजे ही गोष्ट त्यांनीं अशा पुराव्यानें अगदीं निर्विवादपणे सिद्ध करून घेतला आहे. व धरुवाच्या आईनें धरुवाला मारलेल्या लाथांची संख्या एकापेक्षां जास्त बिलकुल नव्हती, हा सिद्धान्त त्यांनीं आधीं ठामपणे निश्चित करून घेतल्यानंतर या सिद्धान्ताच्या पायावर त्यांनीं पुढें उभारलेलीं इमारत अशी आहे कीं, जर धरुवाला त्याच्या सावत्र आईनें फक्त एकच काय ती लाथ मारलेली होती, तर तेवढ्यावरून त्याच्या मनांत इतका तीव्र उद्वेग कसा उत्पन्न व्हावा ? एकच लाथ आणि तिच्यापासूनच इतका भयंकर त्वेष, यांच्यामधील कार्यकारणभाव शक्य दिसत नाही. या दोन गोष्टींत विसंगतपणा आणि असंभवनीयता हीं मात्र स्पष्ट दिसून येतात. फक्त एकाच काय त्या लाथेपासून इतका परिणाम उत्पन्न होईल कसा ? आम्ही इतक्या लाथा खाल्ल्या असून आमच्या मनावर त्या लाथांपासून कांहीं एक परिणाम झालेला नसतां तो या धरुवाच्या मनावर फक्त एकाच लाथेपासून व्हावा, हें अगदीं असंभाव्य आहे ! फक्त एक लाथ खाल्ल्याबद्दल इतकी लाज वाटावी ? आम्ही पहा ! शेकडों लाथा खाल्ल्या आहेत, तरी फिरून निर्लज्जपणानें नोकरी पत्करून जास्त लाथा मिळविण्याची महत्त्वाकांक्षा धरीतच आहों ! स्वराज्यप्राप्ति काय वाटेवर पडली आहे ! त्याच्याकरितां निर्लज्जपणा, बेशरमपणा, कोडमेपणा इत्यादि सद्गुणांची कमाल उडवून द्यावी लागते, तेव्हां कोठें उन्मत्त झालेली राजसत्ता कठपीवर येते ! म्हणे एका लाथेनेंच लज्ज

वाटली ! पण एका लाथेनें इतकी लाज वाटेल कशी ? मनुष्यांचीं मनें हीं येथून तेथून सगळ्यांचीं सारखींच बनविलेलीं असतात. आमचीं मनें कांहीं निराळ्या तऱ्हेचीं बनवून धरुवाचें मन मात्र एका लाथेनेंच इतकें चिडून जाण्यासारखें देवानें ज्वालाप्राही बनविलें असेल, अशी कल्पना करणें हें मानसशास्त्राच्या तत्त्वाच्या अगदीं विरुद्ध आहे. असला पक्षपात परमेश्वर कधींही करीत नसतो. तेव्हां ही धरुवाची गोष्ट कोणी तरी बनावट करून जुन्या पुराणांतून घुसडून दिली असली पाहिजे, हें आम्ही स्वानुभवावरून निखालस ठरवूं शकतो. कारण धरुवाला इतका राग यावा कसा, हेंच आम्हांला समजत नाही ! धरुवच काय तो तेवढा मनुष्य होता आणि आम्ही काय जनावरें आहोंत ? त्याला जसे नाक, कान, डोळे होते तसेच ते आम्हांलाही आहेत. व यावरून मनुष्यत्वावर आमचाही तितकाच हक्क शाबीत होतो, हें कोणीही कबूल केलें पाहिजे. मग आम्ही इतक्या लाथा खात असतां आम्हांला कधींही राग शिवला सुद्धां नाहीं. आणि या धरुवालाच कोठून एकदम इतका राग आला ? बरें, आमच्यापेक्षां त्या पोरसवदा धरुवाला राजकारणाचें जास्त ज्ञान होतें आणि म्हणून त्याला राग आला, असें म्हणावें, तर तसेंही दिसत नाहीं. कारण, त्या सातआठ वर्षांच्या वेडगळ पोराला राजकारणांतील ज्ञान येणार कोठून ? कारण, आम्ही जसे आज वीस बीस, पंचवीस पंचवीस वर्षे राजकारणामध्ये—एक पोट भरण्याचा उपाय म्हणून—मुरून गेलेले आहोंत, तशी धरुवाची थोडीच गोष्ट आहे ! आम्ही म्हणजे आजकाल राजकारणाले अगदीं मुरब्बी आहोंत ! अगदीं मोरांबे आहोंत ! अगदीं उकडांबे आहोंत ! फार काय, या राजकारणाच्या कर्दमांतील आम्ही अतिशय उच्च दर्जाचे प्राणी आहोंत ! राजकारणांत आजकाल आमचा हात धरण्याला कोण समर्थ आहे ? आणि राजकारणांतील सर्व प्रकारचे ज्ञान आपल्यालाच तेवढें झालेलें आहे, असें दाखविण्याला जी साधन-संपत्ति लागत असते, ती तरी आमच्या सारखी त्या धरुवापाशीं होती कधीं कधीं, ज्याच्या योगानें त्याला राजकारणांतील रोज रोज बदलावीं लागणारीं रहस्ये कळू शकतील ? आणि असें असतांनाही हे जुने लोक खुशाच आपल्या अर्वांग्रहांतून असंभवनीय गोष्टी दडपून देतात, आणि अडपणी लोकांना सांगतात कीं, धरुवाला एक लाथ बसल्याबरोबर त्यानें आपल्याला अडळपड

प्राप्त करून घेण्याचा उद्योग सुरू केला ! आम्ही आज इतकीं वर्षे लाथा खात आहोंत, तरी आमच्या मनांत अजून एकदां सुद्धां तीव्र उद्वेग उत्पन्न होत नाहीं, हें प्रत्यक्ष ढळढळीत सत्य सर्व लोक आपल्या डोळ्यांनीं दररोज समक्ष पाहात असतां त्याच लोकांनीं त्या धरुवाच्या कल्पित कादंबरीवर विश्वास ठेवण्याला तयार व्हावें, हें मोठे आश्चर्य आहे ! फक्त एकाच लाथेमध्ये ताबडतोब स्वराज्य देण्याचा सद्गुण असतां, तर आम्ही इतक्या लाथा खाऊन देखील इतकीं वर्षे रखडत कां बसलों असतो ? या अनुपलब्धीच्या प्रमाणावरूनही धरुवाची गोष्ट निःसंशय खोटी असली पाहिजे ! धरुवाच्या फक्त एकट्या आईनेंच त्याला लाथ मारली होती— आणि तीहि फिरून एकच ! पण आम्हाला तर आमचें माबाप सरकार— म्हणजे आमची आईही आणि बापही अशीं दोघेही—आम्हांला फक्त एकच नव्हे, तर अनेक लाथांवर लाथा मारीत असतां आमच्यावर त्यांचा कांहीं एक परिणाम होत नाहीं ! यावरून लाथेमध्ये त्वेष उत्पन्न करण्याचा धर्म आहे, असे जे कोणी समजत असतील, त्यांची हा कार्यकारणभाव मानण्या-मध्ये मोठी थोरली घोडचूक होत असली पाहिजे !

आतां कदाचित् याच्यावर कोणी अशी शंका काढील कीं, या राज-कारणाच्या आणि स्वराज्य संपादनाच्या बाबतींत लाथा बसल्या असतां त्वेष कोणाला येतो ? तर ज्याच्या मनाला रात्रंदिवस स्वराज्याची खरी तळमळ लागलेली असेल, त्याच्याच मनाला त्वेष येतो. तर मग आमच्या मनाला तशी तळमळ लागलेली नाहीं कीं काय ? आम्हाला तळमळ लागलेली आहे, म्हणून तर आम्ही ही सगळी खटपट करीत आहों आणि आमच्या मनांत स्वदेशभक्ति आहे, म्हणून तर आम्ही या सगळ्या लाथा खात आहोंत ! आमच्या इतकी सोशिक आणि सहनशील स्वदेशभक्ति दुसरीकडे सांपडणार आहे कोठें ! आमच्यामध्ये स्वदेशभक्ति आहे, म्हणून तर आम्ही केवळ स्वराज्यसंपादनासाठीं आजपर्यंत इतक्या अनेक लाथा खाल्या, तरी फिरून गुलामगिरीच्या नोकऱ्या पतकरण्याला आम्ही कंवर बांधीत आहों ! इतकें धैर्य आणि इतकी चिकाटी आहे कोठे दुसऱ्या कोणांमध्ये ? आणि स्वदेश-भक्ति वांचून असल्या ह्या नोकरीच्या खस्ता खाण्याला आणि त्या नोकरीं-तील लाथा खाण्याला कोण तयार होणार आहे ? धरुवानें एकदां एक

लाथ खाल्ली, यांत काय मोठा पुरुषार्थ झाला ! एकदां नव्हे, शंभरदां नव्हे, हजार वेळां कोणी लाथा मारल्या, तरी फिरून आम्ही तुमची नोकरी करितोंच !” असें म्हणण्यांत जें मनोधैर्य आहे, तें एका लाथेबरोबर आपल्या शत्रूपासून पळून जाण्यामध्ये केव्हां तरी आहे काय ? या स्वराज्यसंपादनाच्या बाबतींत शत्रूला जेरीस आणणें हें तर आमचें ब्रीद आहे ! रजपुताचा बच्चा आणि शिवाजीचा व संभाजीचा वंशज शत्रूला पाठ दाखवून समरांगणांतून कधीही पलायन करणार नाही ! तो शत्रूशीं सामना देण्यासाठीं एकदां उभा राहिला, म्हणजे माघार ही कशी ती त्याला ठाऊकच नाही ! प्रतिपक्षी लाथा देऊं लागला. तर हा वीराचा बच्चा त्याला म्हणणार, ‘काय लाथा देतोस ? देच तर मग ! आणि आतां आपण पाहूंच या कीं, तूं हटतोस कीं मी हटतो ! तूं जशा जशा लाथा देशील, तसा तसा मी जास्त वांकट गेलों, तर मग पुढें तूं काय करणार !’ अशी जेथें टिकाव धरून लढाई दिली पाहिजे, आणि कोणी एक लाथ मारली, तर “ही मीं निर्भयपणानें तुझ्याकडे आपली पाठ केली आहे ! दे तुला किती लाथा द्यावयाच्या असतील त्या !” असें जेथें न डगमगतां म्हटलें पाहिजे, आणि तूं लाथा मारल्यास तर मी जास्तच मिधा होऊन तुझी नोकरी करीन असें म्हणून प्रतिपक्षाला जेथें चकविलें पाहिजे, तेथें एक लाथ लागली किंवा न लागली, तोंच एखाद्या पोरीप्रमाणें मुळमुळ रडत आपल्या आईकडे पळून जाणारा जो धरुव, त्याचीं व्याख्यानें रचून त्यांनीं आपलीं पुराणें विटाळलीं जावीं, हा खरोखर आपल्या भारतवर्षाच्या —निदान आपल्या शूर महाराष्ट्राच्या—धैर्यावर मोठा काळिमा आहे !

अरे भेकड धरुवा ! सुहृत्सोसारखी एक कोमल स्त्री ती काय ! त्या बिचारीचे ते चरणपंकज किती तरी मृदुल असतील ! त्या अत्यंत लुस-लुशीत अशा एका पदपद्माचा तुला कोठें स्पर्श झाला न झाला, तों तूं इतका गडबडून गेलास ! अरे वेड्या, आम्हां या धैर्यागाराकडे बघ ! अरे भित्र्या, आम्हां या धैर्याच्या केवळ मेरुपर्वताकडे पहा ! आमच्या पाठी तूं पाहशील, तर तूं आश्चर्यां अगदीं थक्कच होऊन जाशील ! आज आमच्यामध्ये जे मोठमोठे शूर योद्धे म्हणून तुला दिसत आहेत, त्यांच्या पाठीवरील कपडे काढून आणि त्यांच्या पाठी उघड्या करून तूं जर पाहशील, तर त्या

सर्व पाठी अत्यंत सुंदर अशा अर्धवर्तुळाकृति पदलांच्छनांनीं सुशोभित झालेल्या अशा तुला भादळून घेतील ! हल्लींच्या सर्कसमधील एखाद्या रिगमास्तरच्या छातीवर त्यानें मिळविलेल्या अनेक सुवर्णपदकांचे हार जसे लटकत असतात, त्याप्रमाणें आमच्या पाठी या लत्ताप्रहारांच्या अर्धवर्तुळाकृति लोहपदकांच्या हारांनीं आणि माळांनीं अगदीं गजबजून गेलेल्या आहेत ! तो विचारा एखाद्या कूपमंडूकाप्रमाणें क्षीरसागरांत एकीकडे जाऊन आपल्या घमेंडींत निजणारा विष्णु ! त्याला विचाऱ्याला भूगूकडून कोठें एक लाथ मिळाली, तर त्या एका लाथेचें वत्सलांच्छन बनवून घेऊन तो त्याबद्दल किती तरी फुशारक्या मारीत बसलेला आहे ! पण या एका पिसानें मोर होणाऱ्या थोतांडखोर लोकांनीं खऱ्या गुणीजनांचें चीज नाहीसें करून टाकलें आहे ! पण त्या एक लाथ खाऊन फुशारकी मारणाऱ्या विष्णूला म्हणावें, तूं त्या एका वत्सलांच्छनाचा कसला डोल मारतोस ! येवें आमच्या पाठीवर तुझ्यापेक्षां जास्त लालभडक रंगाचीं अशीं हजारों लत्ताप्रहारांचों लांछनें रुळत पडलेलीं आहेत ! हे धरुवा, हे विष्णो, ही लत्ताप्रहार सहन करण्याची अजब किमया तुमच्या त्या इतिहासपूर्वकालीन युगामध्ये कोणाला माहीतच नव्हती ! पण तें शास्त्र अलीकडच्या काळांत आणि विशेषतः ह्या १९२६ सालांत फारच प्रगतीला जाऊन पोहोचलेलें आहे. जो लाथा मारील, त्याच्यापासून पळून जावयाचें, ही जी पूर्वीची स्वराज्याच्या लढाईची चुकीची कल्पना होती, ती हल्लीं आम्हीं पार बदलून टाकली आहे ! आणि कोणी जसजसा जास्त लाथा मारील, तसतशी त्याची जास्त नोकरी करून त्याला खूष करित करित जेरीस आणावयाचें, हें अमोघ शस्त्र आम्हीं शोधून काढलें आहे. धरुवा, तुझ्या सावत्र आईनें तुला लाथ मारली, तेव्हां तिच्या पायांत बूट असतील, असें मानणें त्या वेळच्या अडाणी स्त्रियांच्या रीतीप्रमाणें शक्य दिसत नाहीं. पण हल्लींच्या आमच्या लाथा बघ. त्या नुसत्या पायांच्या लाथा नाहीत ! त्या बुटांच्या लाथा आहेत ! आणि तूं बारकाईनें पाहिलेंस, तर त्या नालबंद बुटांच्या लाथा आहेत, हेंही तुझ्या दृष्टोत्पत्तीस येईल ! असें असूनही आणि अशा बुटांच्या असंख्य लाथा खाल्लेल्या असूनही जर आम्ही फिरून नोकऱ्या करण्याची पवित्र इच्छा धारण करितों, तर हे धरुवा, तुला एका लाथेनेच इतकी

उपरति उत्पन्न झाली, हें थोतांड तूं कोठून काढलेंस ? आमच्या पाठी जरीं आतांपर्यंतचा लतांप्रहारांनीं सोळून निघालेल्या आहेत, तरी रिस्पॉन्सिव्हिस्ट पक्षाचा कविकुलगुरु जो कालिदास, त्यानें “ पादारपणानुग्रहपूतपृष्ठं । अवेहि मां किकरम् ” या आपल्या सुंदर श्लोकामध्ये जें रिस्पॉन्सिव्हिस्ट को-ऑपरेशनचें सुंदर सूत्र ग्रथित केलें आहे, त्याप्रमाणें ‘ पादारपणानुग्रहपूतपृष्ठ ’ असे शोभिवंत ‘ किकर ’ होण्याची अद्यापि आमची महत्त्वाकांक्षा वाढत असतांना आणि आमच्याप्रमाणें बाकीच्या लोकांच्याही पाठी ‘ पादारपणानुग्रहपूत ’ व्हाव्या, अशी केवळ लोककल्याणासाठीं आणि स्वराज्यप्राप्तीसाठीं आम्हीं खटपट चालविली असतां, तूं एका लाथेनें अढळपद मिळविलेंस, अशासारख्या या कपोलकल्पित गोष्टी आमच्या वाटेमध्ये मोठें विघ्न उत्पन्न करतात, असें तुला वाटत नाहीं काय ? एका लाथेनेंच तुझ्या गोष्टींतल्याप्रमाणें स्वराज्याचें अढळपद प्राप्त होणें शक्य असतें, तर आम्हीं आजपर्यंत इतक्या लाथा खात्या आहेत कीं, प्रत्येक लाथेला एकेक स्वराज्य या हिशेबानें आम्हांला आतांपर्यंत किती तरी स्वाज्यें मिळावयाला पाहिजे होती ! पण तशी ती स्वराज्यप्राप्ति तर लांबच राहिली, पण आमच्यामध्ये उलट जो लाथा मारील, त्याची नोकरी करण्याचेंच इच्छा दुणावत आहे. यावरून लाथा खाणें आणि गुलामगिरीची चटक लागणें त्यांच्यामध्येच काहीं तरी कार्यकारणभावसंबंध असला पाहिजे, हें उघड होत आहे. तेव्हां अशी खरी वस्तुस्थिति असतांना ध्रुवाच्या आईनें त्याला एक लाथ मारल्याबरोबर त्याला त्वेष येऊन त्यानें अढळपद मिळवून घेतलें, असली ही कोणी तरी इतिहासानभिज्ञ आणि तर्कशास्त्रानध्ययनीं अशा अडाणी मनुष्यानें निसर्गाच्या नियमांच्या विरुद्ध रचलेली ही ध्रुवाची गोष्ट निःसंदेहपणें अशक्य आणि अतएव असत्य असली पाहिजे !

याशिवाय आम्हीही एका कारणासाठीं ही ध्रुवाची गोष्ट खोटी असली पाहिजे. कारण हें कीं, आकाशामध्ये सप्तऋषींच्यासारखे मोठमोठे ऋषि देखील दररोज एकसारखे फिरत असतांना आणि आपल्या जागा बदलीत असतांना त्यांच्या मध्यभागीं ध्रुवाचा तारा हा नेहमीं स्थिर असतो, हा चमत्कार सगळ्यांना माहीत आहे. तेव्हां या सगळ्या ऋषींमध्ये हाच एकटा अढळ कसा, अशी कोणाला शंका येऊन त्यानें या अढळपणाच्या

इमारतीकरितां तिच्याखालीं कृत्तिका, मृग वगैरे नक्षत्रांच्या गोष्टी-प्रमाणें या कल्पित गोष्टीचा पाया रचला असला पाहिजे; आणि ध्रुवाच्या आईनें त्याला लाथ मारल्यामुळें त्याला राग येऊन त्यानें हें अढळपद मिळवून घेतलें, अशी ही ह्या खोट्या गोष्टीची पुस्ती कोणी तरी गांवढळ कारागिरानें या ध्रुवाच्या ताऱ्याच्या अढळपणाच्या पाठीमागें चिकटवून दिली असली पाहिजे. परंतु अढळपणा हा कांहीं सद्गुण नव्हे. आणि यदाकदाचित् तो सद्गुण असला तर तो कोणाचा सद्गुण आहे? तर Consistency is the virtue of an ass, या एका इंग्रजी वेदवाक्या-मध्ये सांगितल्याप्रमाणें अढळपणा हा गाढवाचा सद्गुण आहे! तेव्हां त्याच्याकरितां हें इतकें ध्रुवाख्यान रचून त्या गाढवाच्या गुणाची एवढी प्रतिष्ठा गात बसणें हें अगदीं अस्थानीं आहे. गाढवानें पाहिजे तर अढळ राहावें! पण त्याच्याशिवाय या जगांत दुसरें कोण अढळ आहे? ज्या पृथ्वीवर आपण राहतों, ती खुद्द पृथ्वीही दररोज किती तरी झपाट्यानें फिरत आणि बदलत आहे. वारा हा जर अढळ राहावयाचें मनांत आणील तर जगाचें कसें होईल? तेव्हां चंचलपणाचीच जगाला जास्त जरूरी आहे हें उघड आहे. नदीचा प्रवाह, वेद्येचें पातिव्रत्य, लबाड मनुष्याचा शब्द, हे सगळे चंचलच नाहीत काय? सारांश, चंचलपणामध्येच इतके फायदे असतांना असल्या ध्रुवासारख्या काल्पनिक गोष्टींनीं अढळपणाचें स्तोम माजविणें हे केव्हांही श्रेयस्कर नाही. तेव्हां या अढळपणाच्या वेडगळ सद्गुणाच्या प्ररोचनासाठीं म्हणूनच केवळ रचलेली ही ध्रुवाची गोष्ट ढळढळीत खोटी असली पाहिजे, हें उघड रीतीनें सिद्ध होतें. शिवाय ती गोष्ट रचण्यामध्ये ध्रुवाला एका लाथेनें इतका राग आला, हें जें एक प्रमेय स्वहेतुसिद्धचर्थ अंगीकृत करण्यांत आलेलें आहे, तेंही अगदीं असंभवनीय असल्यामुळें ही ध्रुवाची गोष्ट येथून तेथून बनावट असली पाहिजे, हें सिद्ध होतें.

अशा प्रकारच्या विचारसरणीनें पूर्वी सांगितलेल्या पुराणवस्तु-संशोधकांच्या एका असोसिएशननें ध्रुवाच्या गोष्टीबद्दल आपला अभिप्राय व्यक्त केला आहे. त्यांतील फक्त कांहीं कांहीं मुख्य मुद्दे येथें नमूद करण्यांत आलेले आहेत.

शाकुंतलाच्या पांचव्या अंकातील एक श्लोक : : ८

स्त्रीणामशिक्षितपटुत्वममानुषीषु
संदृश्यते किमुत याः प्रतिबोधवत्यः ।
प्रागन्तरिक्षगमनात्स्वमपत्यजात-
मन्यैर्द्विजैः परभृताः खलु पोषयन्ति ॥

हा श्लोक कालिदासकृत शाकुंतल नाटकाच्या पांचव्या अंकामध्ये आलेला असून तो एक चांगल्यापैकी श्लोक आहे. व त्यामुळे तो संस्कृत वाचकांच्या परिचयाचा आणि प्रेमाचा विषय होऊन बसलेला असणे यांत कांहीं आश्चर्य नाही. पांचव्या अंकांत गर्भवती शाकुंतला दुष्टत राजाकडे आली असतां दुर्वासाच्या शापामुळे त्याची पूर्वस्मृति नष्ट झाल्याकारणाने तो शकुंतलेचा स्वीकार करू शकत नाही. तेव्हां शकुंतला राजाला अंगठीची खूण दाखविण्याला प्रवृत्त होते; पण ती अंगठी आधीच शचीतीर्थात पडून हरवलेली असल्यामुळे ती आपल्या बोटांत नाही, असें आयत्या वेळीं शकुंतलेला आढळून येते.

तेव्हां निरुपाय होऊन शकुंतला आपल्या दीर्घापांग नांवाच्या हरिण बालकाची गोष्ट राजाला आठवणीसाठीं सांगते. त्यावर बायका असल्या बनावट गोष्टी बनवून सांगण्यांत कुशल असतात, असें राजानें विधान केले असतां गौतमी त्याचा निषेध करते. तेव्हां स्त्रियांच्या पटुत्वाबद्दल तिची खात्री करून देण्याकरितां राजानें हा श्लोक म्हटलेला आहे.

या श्लोकाचा अर्थ सरळ आहे. तो संस्कृत जाणणारांना सांगितला पाहिजे, असें नाही. पण या श्लोकासंबंधानें कित्येकांचें असें म्हणणें आहे कीं, या श्लोकापासून आपणा सामान्य लोकांना जो अर्थबोध होतो, तेवढाच अर्थबोध शकुंतलेला झाला, असें नाही. तर मग शकुंतलेला या श्लोकापासून

कोणता जास्त अर्थाचा बोध झाला ? या प्रश्नावर ते असे उत्तर देतात की, आपली आई मेनका ही देवांची वारांगना (परभृता) असून तिला स्वर्गलोकीं जावयाचें (अंतरिक्षगमन व. रावयाचें) असल्यामुळें तिनें आपल्या मुलीचें (शकुंतलेचें) कण्वऋषि (द्विज,) यांजकडून पोषण करवून घेतलें, अशा अर्थाच्या अभिप्रायानें राजानें आपल्या आईचा आणि आपला स्वतःचा उपलंभ केला आहे. असा या श्लोकाच्या तिसऱ्या व चौथ्या चरणांतील कांहीं उपरिनिर्दिष्ट शब्दांवरून तिला अर्थबोध झाला असला पाहिजे. पण या श्लोकापासून असा अर्थ निघणें शक्य आहे किंवा नाही, हा एक विचार करण्यासारखा प्रश्न आहे. म्हणून आपण त्याबद्दल प्रस्तुत स्थळी विवेचन करूं.

शकुंतलेच्या जन्माची कथा पहिल्या अंकांमध्ये अनसूया आणि प्रियंवदा यांच्या तोंडून राजानें जशी ऐकलेली होती, तसाच उल्लेख या श्लोकांमध्ये करण्यांत आलेला आहे. तेव्हां तो पहिल्या अंकांतील प्रसंग जर राजाला आठवत आहे, तर त्यानंतर आपल्याशीं झालेला विवाहही राजाला अर्थातच आठवत असला पाहिजे; पण असें असूनही राजा जेव्हां सन्नच गोष्टी नाकबूल करीत आहे, तेव्हां तो उघड उघड खोटे बोलत असला पाहिजे, असा शकुंतलेचा ग्रह या श्लोकावरून झाला, असें पूर्वपक्षाचें म्हणणें आहे. पण तें बरोबर नाही.

असा ग्रह होण्याला वरच्या श्लोकांतील कोणते शब्द कारणीभूत झाले आहेत ? तर ' प्रागन्तरिक्षगमनात् ', ' द्विजः ' आणि ' परभृता ', हे ते शब्द होत, असें कदाचित् कोणी म्हणेल. म्हणून त्यांच्याबद्दल आपण आधीं विचार करूं. हीं पदे जशीं वरील श्लोकांत आली आहेत, त्याच क्रमानें तीं येथें दिली आहेत. पण त्यांच्याबद्दल विचार करतांना सोईसाठीं त्यांच्यापैकीं ' द्विजः ' हे पद आपण आधीं घेऊं.

' द्विज ' हा शब्द श्लिष्ट असून ' षष्ठी ' आणि ब्राह्मण, असे त्याचे दोन अर्थ, कोणत्या ना कोणत्या रीतीनें दोनदां जन्माला आल्याच्या कल्पनेमुळें उपयोगांत आलेले आहेत. तेव्हां ' द्विज ' या शब्दावरील श्लेषामुळें कण्वाचा बोध येथें होतो, असें कोणी मानतात. पण येथें असें मानणें बरोबर होणार नाही. कारण, या श्लोकान्तरील विशिष्ट परिस्थितीमुळें ' द्विज ' या शब्दांतील श्लिष्टार्थसूचकत्वाचें

सामर्थ्य नष्ट झालेलें आहे. तें कशामुळें ? तर 'अन्यैद्विजैः' असा येथें प्रयोग असल्यामुळें. तें कां ? तर याचें कारण असें आहे कीं, 'द्विज' या शब्दाचे अनेक अर्थ असले, तरी 'परभृताः स्वमपत्यजातमन्यै-द्विजैः पोषयन्ति' या वाक्यामध्ये 'परभृताः' म्हणजे कोकिला या स्वतः पक्षिजातीच्या कोटींतील असल्या कारणानें यांच्याशिवाय 'अन्यद्विज' असे जेव्हां म्हणण्यांत येतें, तेव्हां कोकिला या पक्ष्याशिवाय अन्य पक्षी असाच अर्थ वक्त्याला अभिप्रेत असला पाहिजे, हें उघड आहे. कारण, विभाग हे स्वाभाविकपणेंच बहुधा स्वजातिसव्यपेक्ष असतात. कोकिलेशिवाय 'अन्यद्विज' म्हणजे कोकिलेशिवाय अन्य 'पक्षी आणि ब्राह्मण' असा या शब्दांचा अर्थ प्रचलित प्रकरणाच्या अनुरोधानें पाहतां केव्हांही होणें शक्य नाहीं. म्हणून 'द्विज' या शब्दाची जरी अनेक अर्थांवर मूळची शक्ति असली, तरी ती प्रस्तुतच्या प्रकरणानें फक्त 'द्विज' शब्दाच्या 'पक्षी' या अर्थावरच नियंत्रित झालेली आहे. त्याच्यापलीकडे 'ब्राह्मण' या अर्थावर ती जाऊं शकत नाहीं. आणि असें जर आहे, तर मग कण्वऋषींकडून शाकुंतलेचें पालनपोषण करवून घेण्यांत आलें होतें, हा अर्थ निष्पन्न होणार कोठून ? बरें, तो अर्थ निष्पन्न होतो असें मानलें, तरी तो अर्थ बोलून दाखविण्याला 'परभृताः स्वमपत्यजातमन्यैद्विजैः पालयन्ति' येवढेंच पुरेसें असल्यामुळें 'अन्यैः' या पदाची त्या अर्थाला आवश्यकताच नाहीं. पण 'अन्यैः' हें पद तर घातलेलें आहे. तेव्हां त्यावरूनही हा अर्थ विवक्षित नाहीं, हें सिद्ध होतें.

आतां 'प्रागन्तरिक्षगमनात्' हे पद आपण घेऊं. मेनकेला स्वर्गांत जावयाचें होतें हें खरें; पण म्हणून 'प्रागन्तरिक्षगमनात्' या शब्दांमधून शाकुंतलेला आपल्या आईच्या स्वर्गगमनाची कल्पना काय म्हणून यावी? प्रस्तुत श्लोकामध्ये 'प्रागन्तरिक्षगमनात्' याचा अर्थ काय आहे? पण याचा विचार करण्याच्या आधीं महत्त्वाचा विचार असा कीं, प्रकृतस्थळीं कोणाच्या अंतरिक्षगमनाचा प्रश्न प्रस्तुत आहे? आईच्या गमनाचा, कीं अपत्यांच्या गमनांचा? अर्थात् अपत्यांच्या गमनांचा! कारण स्वतःचा भक्ष्य मिळविण्याकरितां कोकिलांच्या पिलांना जोपर्यंत आकाशांत उडतां येत नाहीं, तोपर्यंतच त्यांना दुस-या कोणाची तरी मदत पाहिजे असते. आणि म्हणूनच तोपर्यंत कोकिला आपल्या अपत्यांचें दुसऱ्या पक्षांकडून (कावळ्यां-

कडून) पालनपोषण करवून घेत असतात. अशी वस्तुस्थिति आहे. कोकिळा आकाशांत उडून जाण्यापूर्वी आपल्या पिलांचें संगोपन त्या दुसऱ्या पक्ष्यांकडून करवून घेतात, असा याचा अर्थ कोणी करित नाहीत, किंवा वस्तुस्थितीला घरून याचा असा अर्थ करणें केव्हां शक्यहि नाही. ही उपमानवाक्यांतील स्थिति झाली. आतां उपमेयवाक्यांतील स्थिति कशी आहे, तें आपण पाहूं. उपमेयाच्या प्रकरणांत कोकिळेच्या अपत्यांच्या जागीं येणारी जी शकुंतला, तिला त्या कोकिळेच्या पिलांप्रमाणें अंतरिक्षगमन करावयाचें नसून तिच्या आईला, म्हणजे मेनकेला, अंतरिक्षगमन करावयाचें होतें. तिकडे अंतरिक्षगमन अपत्यांच्यासंबंधीचें होतें; आणि इकडे आईच्यासंबंधीचें अपेक्षित आहे. शिवाय अपत्यांना अंतरिक्षगमनाचें सामर्थ्य प्राप्त होण्याच्यापूर्वी त्यांना दुसऱ्याच्या पोषणाची अपेक्षा असते; आणि इकडे मेनकेनें अंतरिक्षांत गमन केल्यानंतर तिच्या अपत्याला दुसऱ्याकडून मिळणाऱ्या पालनपोषणाची अपेक्षा होती. कारण, मेनका जोंपर्यंत पृथ्वीतलावर होती, तोंपर्यंत आपल्या मुलीचें संगोपन करावयाचें सामर्थ्य तिच्यामध्ये होतेंच. तेव्हां या दोन्हीही कारणांसाठीं 'प्रागन्तरिक्षगमनात्' या पदापासून मेनकेचा आणि तिच्या स्वर्गगमनानंतरचा कोणताही संदर्भ प्रदर्शित केला जाणें शक्य नाही. म्हणून 'कोकिळांचीं अपत्यें आकाशांत उडूं लागण्याच्यापूर्वी' हा एकच अर्थ या पदापासून या ठिकाणीं सभवतो, हें उघड आहे.

याप्रमाणें 'अन्यैः' आणि 'प्रागन्तरिक्षगमनात्' हीं पदें फक्त कोकिळांच्याविषयींच्याच एका अर्थाला अनुकूल असल्यामुळे 'परभृताः' या एकट्या शब्दांतील श्लेषावर फारसा भार ठेवण्यांत काहीं अर्थ नाही. शिवाय, 'अपत्यजातम्' यामध्ये अनेक अपत्यांचा जो सामान्य उल्लेख आहे, तोही एका शकुंतलेच्या विशेष संदर्भाशी फारसा सुसंगत होत नाही. हेंहि रसिक वाचकांच्या मनाला पटल्यावांचून राहणार नाहीं.

याशिवाय आणखीही एका कारणासाठीं वरील अर्थ बरोबर मानतां येणें शक्य नाही. तें कारण असें :— प्रस्तुत श्लोकांतील 'स्त्रीणामशिक्षितपटुत्वममानुषीषु' या पहिल्या चरणांतील वाक्यामध्ये एक सामान्य विधान केलेलें असून 'प्रागन्तरिक्षगमनात्' इत्यादि तिसऱ्या व चौथ्या चरणांमध्ये पहिल्याच चरणांतील सामान्य विधानाच्या समर्थनार्थ एक विशेष

उदाहरण दिलेले आहे. आणि त्या योगाने येथे कवीने अर्थांतरन्यास नामक अलंकार उत्पन्न केला आहे.

तो अर्थांतरन्यास अलंकार आणि त्याच्या पुढील कैमुतिकन्यायात्मक विधान या ठिकाणीं यथास्थित रीतीने उपपन्न होण्यासाठी त्याला काय अपेक्षा आहे? तर अमानुषी, म्हणजे पशुपक्ष्यादिकांच्यासारख्या अप्रबुद्ध, स्त्रियांच्या ठिकाणींही अशिक्षितपटुत्व असतें, हें त्याला आधीं सिद्ध करावयाचें आहे. व हें सिद्ध करण्यासाठीं त्यानें अमानुषी (अप्रबुद्ध) स्त्रियांच्या सामान्यवर्गापैकीं 'परभृता' म्हणजे कोकिला ह्या एका विशिष्ट अमानुष स्त्रियांचें उदाहरण पुढच्या दोन चरणंमध्ये दिलें आहे. आतां ह्या शेवटच्या दोन चरणांतून 'मेनकेनें कण्वाकडून आपल्या मुलीचें पोषण करविलें', असा अर्थ निष्पन्न होतो, असें जर कोणी म्हणूं लागेल, तर कालिदासाला करावयाचें होतें एक आणि त्यानें केले भलतेंच, असा कालिदासावर अप्रयोजकपणाचा आरोप करण्यासारखें होईल. कालिदासाला सिद्ध करावयाचा होता अमानुषी स्त्रियांच्या अशिक्षितपटुत्वाचा सिद्धान्त आणि त्यासाठीं त्यानें उदाहरण घेतलें मेनका नांवाच्या एका अमानुषी भिन्न सज्ञान स्त्रीचें ! इतका कालिदास विद्वान् होता ! आणि अर्थांतरन्यासांतील रहस्याचें त्याला इतकें अगाध ज्ञान होतें ! असले आरोप कालिदासावर करण्याचा प्रसंग वरील भलत्याच अर्थानें प्राप्त होईल. म्हणून या अनिष्टापत्तीसाठीं वरील अर्थ घेणें योग्य नाहीं. शिवाय, अर्थांतरन्यासासाठीं कोकिलेच्या एका उदाहरणानें पहिल्या चरणांतील सामान्य-सिद्धांताचें समर्थन करण्याचें कार्य पुरें होऊन शेवटच्या दोन चरणांची शक्ति उपक्षीण होऊन गेल्यानंतर पुढें जास्त आकांक्षाच शिल्लक राहिलेली नसल्याकारणानें मेनकेचें दुसरें उदाहरण आकांक्षारहित अनावश्यक होईल, हाही दोष अपरिहार्य आहे.

शिवाय आपण असेंही पाहिलें पाहिजे कीं, या ठिकाणीं मेनके-विषयींचा असला हा भलताच अप्रासंगिक संदर्भ संसूचित करणें हें कालिदासाला इष्ट होतें कां अनिष्ट होतें? आणि ही सूचना या ठिकाणीं जर अनिष्ट असेल, तर कालिदास हा कांहीं वेडा कवि नव्हता, कीं, जो आपल्या पूर्वींच्या रचनेला विघातक अशा भलत्याच सूचना भलत्याच

ठिकाणी करील ! 'मानुषीषु वा स्यादस्यरूपस्मसंभवः' इत्यादि पहिल्या अंकांती ऋ तेविसाव्या श्लोकांतील 'मानुषीषु' या शब्दाला त्रिरोषी असा 'अमानुषीषु' हा शब्द प्रस्तुत श्लोकांत जरी पडला असला, तरी तो शब्द सहजगत्याच पडला असला पाहिजे, असेच मानणें जरूर आहे. आणि तेवढ्या शब्दावरून मेमकेचा संदर्भ येथें सूचित केलेला आहे, असें मानणें चुकीचें होईल. कारण कालिदास अशी भलतीच सूचना भलत्याच ठिकाणी करील कशी ? ही सूचना करण्यांत आली तर तिचें पर्यवसान असें होईल कीं, दुष्यंताला जर पहिल्या अंकांतील शकुंतलेच्या जन्माची गोष्ट आठवत आहे, तर त्यावरून त्याला शकुंतलेशी लग्न केल्याची गोष्टही खात्रीनें आठवत असली पाहिजे ! पण हें स्मरण जर कालिदासाला अशा रीतीनें सूचित करावयाचें असलें, तर मग त्यानें चौथ्या अंकाच्या आरंभीचा दुर्वासाच्या शापाचा एवढा मोठा नसता खटाटोप केला तरी असता कशाला ? आपण एवढ्या प्रयासानें दुर्वासाच्या शापाची रचना जुळवून आणावयाची, आणि ती आपणच फुकट दवडण्याचा घाट घालावयाचा, असलें आत्मघातकीपणाचें आणि अरसिकपणाचें कृत्य कालिदासाच्या हानून होणें केव्हांही शक्य नाही. आणि म्हणून जो अर्थ गैरसोईचा असल्यामुळें खुद्द कालिदासाच्या मनामध्येही कधीं असण्याचा संभव नाही, आणि जो अर्थ धर्मभीरु अशा दुष्यंताच्याही मनामध्ये वास्तविक रीतीनें नव्हता, तो अर्थ, या श्लोकामधून काढणें हें शब्दांचे अर्थ, प्रकरणाची सुसंगतता आणि वक्त्यांचे अभिप्राय, चापैकीं कोणत्याही दृष्टीनें सयुक्तिक होणार नाही, हें उघड आहे.

आतां 'गतोऽस्तमर्क' या वाक्यावरून 'सायंसंध्येची वेळ आली आहे' असा देखील जर ध्वन्यर्थ निघू शकतो, तर 'वक्तृबोद्धव्यकाफूनाम' इत्यादि कारिकेमध्ये मग्मटानें सांगितल्याप्रमाणें येथील बोद्धव्य अशी जी शकुंतला तिला दुर्वासाच्या शापाची माहिती नसल गामुळें तिच्या मनामध्ये जर मेमकेच्या गोष्टी-बिबयींचा ध्वनि उत्पन्न झाला तर, त्याला काय प्रत्यवाय असावा ? असा प्रश्न कोणी विचारला तर त्या प्रश्नाला उत्तर एवढेंच कीं, ध्वन्यर्थ देखील जो स्वीकारावयाचा तो प्रकरणाला अनुकूल असाच असला पाहिजे. नाहीं तर भलत्याच शब्दापासून भलताच अर्थ समजून त्याचा काय उपयोग ? शिवाय ह्या श्लोकावरून आपल्या जन्माची पहिल्या अंकांतील आणि त्यावरून

आपल्या गांधर्व विवाहाची तिसऱ्या अंकांतील गोष्ट दुष्यंताला स्मरत आहे असा शकुंतलेला हा प्रत्यक्ष पुरावा सांपडला असें जर आपण मानलें तर मग पुढें दुसरें कांहीं एक न बोलतां या पुराव्यावरून दुष्यंताकडून तिनें आपल्या लग्नाची गोष्ट सिद्ध करून घेतली असती. कारण पर्यायानें आरोपीचा हा कबुलोजबाबच होता. दुष्यंत खोटें बोलण्यांत इतक्या अचानक रीतीनें सांपडला असतां, त्याचा फायदा घेण्याचें टाकून शकुंतला उगीच मारीच ऋषीच्या आश्रमामध्ये जाऊन तपश्चर्या करित कां बसली? सारांश, या प्रकरणावरून शकुंतलेला व्यंग्याथनिं मेनकेच्या गोष्टीबद्दलचा अर्थ अभिव्यंजित झालेला होता असेंही मानतां येणें शक्य नाहीं. म्हणून परभृता आपल्या अपत्यांचें तीं आकाशांत उडण्याला समर्थ होईपर्यंत दुसऱ्या पक्ष्यांकडून पालनपोषण करवून घेतात हाच एक अर्थ वरील श्लोकाच्या शेवटच्या दोन चरणांपासून निष्पन्न होतो असें मानणें हेंच योग्य होणार आहे.

—चित्रमयजगत्, ऑगस्ट १९२९

कालिदास हा आपल्या नुसत्या संस्कृत कवींमध्येच श्रेष्ठ कवि आहे असें नसून हल्लीच्या सुधारणेच्या काळांत सुधारलेल्या लोकांना ज्या भाषांचें ज्ञान अवगत झालेलें आहे आणि ज्या भाषांतील वाङ्मयाची संस्कृत वाङ्मयाशीं तुलना करावयाचीं साधनें उपलब्ध झालीं आहेत, त्या सर्वां भाषांतील वाङ्मयाच्या दृष्टीनें पाहतांही कालिदासाचें कविकुलगुह्यत्व सर्वांकडून निर्विवादपणें मान्य करण्यांत आलेलें आहे. त्या कालिदासाचीं रघुवंशादिक काव्यें व विक्रमोर्वशीय, मालविकाग्निमित्र वगैरे नाटके जरी चांगली आहेत, तरी कालिदासाचें काव्यकौशल्य आज जें सर्वाधिक्यानें प्रस्थापित झालेलें आहे, तें या वर दिलेल्या काव्यांच्या किंवा नाटकांच्या योगानें नसून, त्याला कालिदासाचें शाकुंतल हेंच मुख्यत्वेकरून कारणीभूत झालेलें आहे. या नाटकांत शृंगार आणि करुण हे दोन मुख्य रस आहेत. व या दोन रसांचा फार चांगल्या रीतीनें परिपोष केला गेल्यामुळें या नाटकाला रमणीयत्व आलेलें आहे हें खरें. पण कण्व ऋषीच्या आश्रमामध्ये जे प्रवेश ठेवण्यांत आलेले आहेत, त्या प्रवेशांतील साधेपणा आणि अकृत्रिमपणा यांच्या योगानें या दोन्ही रसांना विशेषच उद्दीपन मिळालेलें आहे, या नाटकाला आधारभूत असलेलें कथानक कालिदासानें महाभारतांतून घेतलेलें आहे हे सर्वांना माहीतच आहे. परंतु आपल्या नाटकांतील रसांच्या परिपोषणासाठीं कालिदासानें मूळच्या गोष्टीमध्ये जरूर त्या ठिकाणीं किंसेक फेरफार केलेले आहेत. कण्वाच्या आश्रमांत दुष्यंत आणि शकुंतला यांचें प्रेम जुळून उभयतांचा गांधर्वविवाह झाला, येथपर्यंतची गोष्ट महाभारताच्या आख्यानांत आणि कालिदासाच्या नाटकांत बहुतेक जवळ जवळ एकच आहे, असें

म्हटलें तरी चालेल. परंतु कालिदासानें जो विशेष फरक केला आहे, तो मुख्यत्वेकरून याच्या पुढील गोष्टींतच होय; व कालिदासानें असें करण्याचें कारणही उघडच आहे. महाभारत हा एक मोठा थोरला इतिहास आहे, आणि शाकुंतल हें एक लहानसें नाटक आहे, हा फरक यथें लक्षांत ठेवणें जरूर आहे. पूर्वीच्या अनेक राजांच्या वंशावळींच्या हकीकती सांगतांना दुष्यंत राजाच्या पोटीं भरत हा एक पुत्र होऊन तो पुढें सम्राट् झाला व त्याचा वंश पुढें चालू झाला, हीच मुख्य गोष्ट महाभारतांतील इतिहासकाराला सांगावयाची होती; आणि म्हणून शकुंतला आपला पुत्र भरत याला घेऊन दुष्यंताच्या दरबारांत आली आणि तेथें आकाशवाणीच्या द्वारानें सर्व लोकांची खात्री झाल्यानंतर राजानें शकुंतलेचा आणि भरताचा स्वीकार केला, एवढा ठोकळ कथाभाग सांगितल्यानें सदर इतिहासकाराचा कार्यभाग समाप्तिला गेला; व तो इतिहासकार पुढें दुसऱ्या राजांच्या गोष्टी सांगण्याच्या वाटेला लागला. शकुंतलेच्या विरहामुळें दुष्यंताला किती दुःख झालें आणि भरतासारख्या पुत्राच्या प्राप्तीमुळें त्याला किती आनंद झाला, याचीं वर्णनें करीत बसणें हा त्या इतिहासकाराचा विषयही नव्हता व तसें करणें त्याला शक्यही नव्हतें. कारण, जेथें शेंकडों राजांच्या वंशावळी सांगण्याचा उद्दिष्ट हेतु त्यानें आपल्यापुढें ठेविलेला होता, तेथें प्रत्येक राजाचे शोक आणि आनंद यांचीं वर्णनें तो कोठवर करीत बसला अक्षता ? परंतु कालिदासाचें ध्येय याच्यापेक्षां अगदीं भिन्न होतें. कालिदासाला इतिहास लिहावयाचा नसून एक सुंदर नाटक लिहावयाचें होतें. एखाद्या सोन्याच्या खाणींतून पुष्कळ सोने बाहेर काढणें निराळें, आणि त्या सोन्यांतील थोडेंसेंच सोने घेऊन त्याच्या बनविलेल्या अंगठीवर नकशीचें काम करणें निराळें. एखाद्या विस्तीर्ण बागेमध्ये लतापुष्पादिकांनी सुशोभित अशी हजारों फुलझाडें लावून देणें हे काम निराळें, आणि त्या बागेतील कांहीं पुष्पें घेऊन त्यांच्यापासून एखाद्या नयनमनोहर अशा गुच्छाची रचना करणें हें काम निराळें. ह्यापैकी कालिदासाचें अर्थातच दुसऱ्या प्रकारचें कार्य होतें. आणि त्या कार्याला अनुकूल अशी फिरवाफिरव त्यानें करून घेणें हे जरूरच होतें. ही फिरवाफिरव करण्याला कालिदासानें आपल्या शाकुंतल नाटकाच्या चौथ्या अंकापासून सुरवात केली आहे. त्या अंकाच्या प्रारंभीच्याच एका प्रवेशामध्ये एकटीच शकुंतला

चिंताक्रांत बसली असतांना तिला शाप देण्याकरितां कालिदासानें दुर्वासाला कण्वाच्या आश्रमामध्यें मुद्दाम आणिलें आहे व येथून एका रस्त्यांतून जसे दोन रस्ते फुटतात, किंवा एका बुंधांतून जशा दोन खांद्या निरनिराळ्या होतात, त्याप्रमाणें महाभारताची गोष्ट आणि शाकुंतल नाटकाची गोष्ट यांच्यामध्ये फरक पडूं लागला आहे. दुर्वास ऋषि हा एक मोठा रागीट ऋषि आहे, अशी त्याची पुराणांतरीं प्रख्याति असल्याचें सगळ्यांना माहीत आहे. तरी पण तो रागीट स्वभावाचा असला तरी, मागच्या पुढच्या कांहीं संदर्भाशिवाय किंवा कांहीं सयुक्तिक कारणांचून एकाएकीं कण्वाच्या आश्रमामध्यें तो अतिथि म्हणून यावा आणि एखाद्या नवमल्लिकेवर कडत प्राणी ओतल्याप्रमाणें त्यांनं शकुंतलेला उगीचच्या उगीच किंवा अगदीं एखाद्या क्षुल्लक कारणासाठीं एक शाप देऊन जावें, हें मोठें चमत्कारिक आहे. पण याच्याहिपेक्षां जास्त चमत्कारिकपणा त्याच्या त्या

विचिन्तयन्ती यमनन्यमानसा

तपोधनं वेत्सि न मामुपस्थितम् ।

स्मरिष्यति त्वां न स बोधितोऽपि सन्

व थां प्रमत्तः प्रथमं कृतामिव ॥

या श्लोकांतील शापाक्षरांमध्ये भरलेला आहे. अनन्यभावानें ज्याचें चित्तन करण्यामध्ये गंतल्यामुळें तू या तपोधनाकडे लक्ष देत नाहीस, तो तुलाही असाच विसरून जाईल. असा या शापवचनांतील तात्पर्यार्थ आहे. पण दुर्वासाला हें कळलें कसें ? या श्लोकाच्या पूर्वीं कालिदासानें शकुंतलेच्या संबंधानें प्रियंवदेच्या तोंडीं जें वर्णन घातलेलें आहे, तें फक्त एवढेंच आहे की, शकुंतला जरी आश्रमामध्यें असली, तरी तिचें मन कांहीं ठिकाणावर नाहीं (हृदयेनासंनिहिता) ! तेव्हां हृदयानें असंनिहित असण्याची जी अवस्था तेवढ्यावरून ही शकुंतला आपल्या कोणा तरी प्रियकराचेंच चित्तन करीत बसलेली असली पाहिजे, हें दुर्वासाला कसें समजलें ? हृदयानें असंनिहित होणें, हा परिणाम प्रेम किंवा विरह यांच्याशिवाय दुसऱ्याही अनेक कारणांनीं उत्पन्न होणें अशक्य नाही. मग ही आपल्या प्रियकराच्या चित्तेमुळेंच अतिथिपरिभव करण्याला प्रयुक्त झाली आहे, हे दुर्वासाला कशावरून ताडलें ? 'वामहस्तोपहितवदनालिक्षितेष प्रियसखी भर्तृगतया चिन्तयात्माममपि नैषां

विभावयति' असें शकुंतलेच्या वर्णनाचें आणखी एक वाक्य वरील श्लोकाच्या नंतर कवीनें प्रियवदेच्या तोंडीं घातलेलें आहे, व शकुंतलेची त्या वेळची चिंता ही भर्तृगत चिंता होती, असें सांगितलें आहे. पण ही तिची चिंता भर्तृगत आहे, हें प्रियवदेला जरी माहीत असलें, तरी दुर्वासाला ही भर्तृगतच चिंता आहे असें अनुमान करण्याला काय चिन्ह होतें? असें विशेष कांहीं चिन्ह नसतांना दुर्वासानें एखादें विशेष अनुमान काढून त्याच्यावर आपल्या शापाची रचना करावी, हें असयुक्तक आणि असंगत दिसतें. दुर्वासाला अन्तर्ज्ञानानें ही गोष्ट कळली, असें म्हणूनही चालावयाचें नाही. चांगले कवि अन्तर्ज्ञाविक अद्भुत आणि अपानुष साधनांवर अवलंबून राहून मानवी प्राण्यांच्याकरितां लिहावयाच्या नाटकांतील प्रसंगांची योजना सहसा करीत नसतात. कारण, अद्भुत साधनेंच जर उपयोगामध्ये आणावयाचीं असलीं, तर मग त्या साधनांनीं वाटेल तें करतां येईल. पण त्यामध्ये खरें चमत्कारजमकत्व नाही. Divine Machinery सहसा उपयोगामध्ये आणूं नये, असा पाश्चात्य साहित्यशास्त्रामध्येही एक नियम आहे. बुद्धिबळाचा खेळ कोणां खेळावयाचें ठरविल्यास तो खेळ खेळण्याचे जे सामान्य नियम ठरलेले असतील, त्या नियमांनींच तो खेळ खेळला जाणें हें इष्ट आहे. हत्ती, घोडे, उंट, हीं मोहरीं ज्या नियमांनीं चालावयाचीं, त्याच नियमांनीं तीं चाललीं पाहिजेत. नाहीं तर आपल्याला प्यादी करावयाची आहे, म्हणून वाटेल तेथील प्यादें उचलून जेथें प्यादी व्हावयाची आहे तेथें शह देण्याकरितां तें उचलून आणून ठेविलें, तर तसल्या बुद्धिबळाचा खेळांत बुद्धीचें बळ तें काय राहिलें? आणि एखादें जुळत नसलेलें कथानक जुळविण्याकरितां दैवी शक्तीचा उपयोग करणें म्हणजे कोठलें तरी प्यादें उचलून प्यादीच्या ठिकाणीं आणून ठेवण्याइतकेंच अप्रशस्तपणाचें आहे. म्हणून असल्या दैवी सामर्थ्याचा कोणीही चांगले ग्रंथकार महत्त्वाच्या ठिकाणीं सहसा उपयोग करीत नाहीत. शाकुंतलाच्या पुढच्या अंकांतून मेनका, सानुमती, मातलि, इत्यादि पात्रें आकाशांतून संचार वगैरे करीत असलेलीं जरी दाखविलेलीं असलीं, तरी तो दैवी सामर्थ्याचा दुरुपयोग नव्हे. अप्सरा वगैरेनीं आकाशांत संचार करून आपले व्यवहार करणें हा त्यांचा स्वभावच आहे. शकुंतलेचा दुष्यंताशीं गांधर्वविवाह झाला आहे, व

ती आपन्नसत्त्व आहे, ही गोष्ट छंदोमयी वाणीने कण्वाला कळली, किंवा शकुंतलेकरितां कण्वाच्या आश्रमांतील लतांनीं आणि वृक्षांनीं वस्त्रें आणि आभरणें समर्पण केलीं, हें देखील जरी दैवी सामर्थ्याचेच प्रकार असले, तरी ते गौण आणि अन्यथासिद्ध होण्यासारखे असल्यामुळे उपेक्षणीय आहेत. ते दुर्वासाच्या शापासारखे महत्त्वाचे नाहीत. ते उपयोगांत आणले असते किंवा नसते, तरी त्यांच्यावांचून नाटकांतील कथानकाची उत्क्रांति अडून राहिली असती असें नाहीं. पण दुर्वासाच्या शापाची गोष्ट मात्र तशी नाहीं. त्या शापावर पुढील सगळें नाटक अवलंबून आहे. तो शाप नसता तर शाकुंतल नाटकाचे पांच, सहा, सात, हे अंकच उत्पन्न झाले नसते व शाकुंतल नाटकाची पांचव्या अंकांतच परिसमाप्ति होऊन मह.भारतांतील व्यासाची गोष्ट आणि शाकुंतलमधील कालिदासाची गोष्ट या दोन्ही गोष्टी जवळ जवळ एकसारख्याच झाल्या असत्या. या कारणांसाठीं या नाटकाच्या कथानकामध्ये दुर्वासाच्या शापाला फार महत्त्व आहे. त्याच्यावर पुढलें सगळें नाटक अवलंबून आहे. आणि म्हणून हा शापाचा प्रसंग जास्त निर्दोष असता, तर जास्त चांगलें झालें असतें. कालिदासानें हा शापाचा प्रसंग चौथ्या अंकांत घालून आपल्या पांचव्या अंकाची तरतूद करून घेतली. व “अभिज्ञानाभरणदर्शनेन शापो निवर्तित्यते” म्हणजे, खुणेची अंगठी दृष्टीस पडल्यानें शापाची निवृत्ति होईल, असें सांगून त्याने पुढील दोन अंकांचीही तरतूद करून घेतली आहे. पण आधीं पहिला शापच जर उत्पन्न होत नाहीं आणि सयुक्तिच ठरत नाहीं, तर त्या शापाच्या निवर्तनाची गोष्ट बोलण्यांत काय स्वास्य आहे? वंध्येच्या मुलाला डोक्याला घालण्याकरितां पागोटें बांधून ठेवण्यासारखेंच हें नव्हे काय? पण हा एक दोष स्वीकारला, म्हणजे पुढें मात्र सर्वत्र निर्दोषता आणि अत्यंत रमणीयता यांचीं उपवनें जिकडे तिकडे पसरलेलीं आहेत, आणि त्या उपवनांतील आमोदाचा आस्वाद घेतांना या दोषाकडे कोणाचें लक्षही जात नाहीं. उलट ज्या दोषानें पुढें इतकें सौंदर्य उत्पन्न करण्याला अवकाश उत्पन्न करून दिला, त्या दोषाचेंही अभिनंदनच करावें, असेंही कोणा रसिकाला रसास्वादाच्या भरांत वाटलें, तर त्यांत कांहीं आश्चर्य आहे,

असें नाही. भरमर हा जेव्हां एखाद्या कमळांतील मध चाखीत असतो, त्या वेळेला हें कमळ एका विखलांतून उगवलेलें आहे, इकडे त्याचें लक्ष जात नसून त्या मधांतील माधुर्यामध्येच तो दंग होऊन गेलेला असतो. आणि अशा दृष्टीनें पाहतां “ एको हि दोषो गुणसंनिपाते निमज्जतीन्दोः किरणेष्विवांकः ” हा कालिदासाचाच न्याय कालिदासाच्या काव्यांतील एका दोषाला लावण्याला कोण रसिक उदार अंतःकरणानें प्रवृत्त होणार नाही ?

असो. येथपर्यंत या दोषाचें विवेचन करून झाल्यानंतर, आतां आपण पुढील कथानकाकडे वळू. या शापाच्यानंतर शकुंतला बुध्यंत राजाकडे जाण्याला निघते. तिच्या सख्यांना जरी हा शापाचा वृत्तांत माहीत होता, तरी त्यांनीं मुद्दाम तिला ती हकीकत कळविली नाही. फक्त राजानें दिलेली खुणेची अंगठी त्यांनीं जाते वेळीं तिच्याजवळ दिली. परंतु शचीतीर्थावर शकुंतलेच्या बोटांतून ती अंगठी दुर्दैवानें तिच्या नकळत पाण्यांत पडली; व ती खुणेची अंगठी वेळेवर दाखवितां न आल्या कारणानें दुर्वासाच्या शापाप्रमाणें राजाला शकुंतलेची ओळख पटेना. आणि त्यामुळें तो तिचा अंगीकार करण्याला उद्युक्त होईना. तेव्हां शकुंतलेला दुसरा मार्ग उरला नाही. त्या वेळीं “ भगवति वसुधे, देहि मे किवरम् ” असे उद्गार शकुंतलेच्या तोंडून निघाले; व ती रडत रडत राजाच्या अग्निशाळेंतून बाहेर पडली. ती तेथून राजपुरोहित वगैरे मंडळीसह बाहेर पडते न पडते आहे, तों इतक्यांत राजाचा पुरोहित परत येऊन राजाला अशी हकीकत सांगू लागला कीं,

सा निन्दन्ती स्वानि भाग्यानि बाला

बाहूक्षेपं ऋन्दितुं च प्रवृत्ता ।

स्त्रीसंस्थानं चाप्सरस्तीर्थमारा—

दुत्क्षिप्येनां ज्योतिरेकं जगाम ॥

राजा तिचा रवीकार करीना! कण्वशिष्य तिला टाकून गेले ! पृथ्वी-ही दुभंग होऊन तिला आपल्या पोटांत घेईना ! अशा निराश्रित स्थितीमध्ये शकुंतला आपल्या दैवाचा दोष देऊन मोठमोठ्यानें आक्रंदन करूं लागली ! इतक्यांत तेथें एक ज्योति प्राप्त होऊन त्या ज्योतीनें तिला आकाशांत उचलून नेलें ! ही पुरोहितानें सांगितलेली हकीकत राजानें ऐकली. पण त्यानें तिकडे विशेष लक्ष न देतां तो आपल्या शयनभूमीकडे गेला ! पुरोहित

आपल्या घरीं निघून गेला ! कण्वाचे शिष्य तर त्याच्या आधीच आपल्या आश्रमाकडे परत बळले होते ! आणि अशा रीतीने सगळ्या पात्रांची विल्हेवाट लावून दिल्यानंतर कालिदासानेही आपला पांचवा अंक समाप्त केला ! याप्रमाणे या पांचव्या अंकाकरितां जमलेलीं सगळीं पात्रे चार चौहींकडे निघून जातात ; पण त्या बिचाऱ्या शकुंतलेचें काय झालें, याबद्दल कोणीच कांहीं काळजी करित नाही ! नाटकांतल्या पात्रांची जशी ही गोष्ट झाली, तशीच नाटकाच्या प्रेक्षकांचीही बहुतेक स्थिति होत असलेली दिसून येते. हल्लींच्या दिवसांत सुद्धां एकाद्या ठिकाणीं शाकुंतल नाटकाचा प्रयोग असला, तर तेथील नाटकगृहामध्ये पुष्कळ प्रेक्षकांची गर्दी जमते. पण या प्रेक्षकांपैकीं निरनिराळे लोक अनेक निरनिराळ्या हेतूंनीं नाटकगृहामध्ये आलेले असतात. आणि त्यांपैकीं रसग्रहण करणारे मार्मिक असे अगदीं फारच थोडे असतात. तेव्हां पांचवा अंक संपत आला, म्हणजे रंगभूमीवरील एकेक पात्रें जशी आपला पाय काढीत असतात, त्याचप्रमाणें नाटकगृहांतील एकेक प्रेक्षकही बाहेर जाऊं लागतात. त्यांच्या बाहेर जाण्याच्या हेतूची आणि निमित्तांची किळसवाणी मीमांसा कोणी कितो करावी ? असल्या अरसिकांना शकुंतलेचें कांहींही झालें, म्हणून काय वाटावयाचें आहे ! पण जिचें चरित्र आपण पहिल्या अंकापासून पाहत आलों, जिच्या मुग्ध बाल्यावस्थेंतील शालीनतेबद्दल आपण कौतुक केलें, जिच्या अनुरूप भर्तृसमागमाबद्दल आपल्याला आनंद वाटला, जी आपल्या पतिगृहीं जाऊं लागली असतां तिच्या आश्रमांतील लतावृक्षांच्याबरोबर आणि पशुपक्ष्यांच्या बरोबर आपणही अश्रु गाळले, आणि ज्या पतिव्रतेचा प्रत्यादेश करून राजानें तिला नाहक छळल्यामुळें जिच्यासाठीं आपलें अंतःकरण तिळतिळ तुटलें आणि आपल्या डोळ्यांतून ढळढळां अश्रु वाहिले त्या शकुंतलेबद्दल एकाएकीं हें काय झालें, ती कोठें गेली, तिला कोणी नेलें, तिची पुढें काय अवस्था झाली असेल, हे जिव्हाळ्याचे प्रश्न प्रत्येक मार्मिक मनुष्याच्या रसार्द्र अंतःकरणामध्ये उत्पन्न झालेच पाहिजेत ! चैनी, उडाण-टप्पू आणि अरसिक प्रेक्षकांची गोष्ट सोडून द्या ; पण पहिल्या अंकापासून पांचव्या अंकापर्यंतच्या वाढत्या रसाबरोबर ज्या सहृदय प्रेक्षकांचें नाटकांतील कथानकाशीं वाढतें तादात्म्य होत चाललें आहे, त्यांच्या मनांत या

ठिकाणीं वरील प्रश्नांचें काहूर उठल्यावांचून राहणार नाहीं ! ज्याला याच्या पुढील व थानकाची हकीकत पुष्कळ वेळां परिचयाची झालेली आहे, त्याची गोष्ट कदाचित् निराळी असेल ? पण जो कोणी हा प्रयोग पहिल्यानेच वाचीत असेल किंवा पाहत असेल, त्याच्या मनांत हे प्रश्न उद्भवल्यावांचून कसे राहतील ! आपल्या बहिणीप्रमाणें या शकुंतल नाटकांतील नायिका जी शकुंतला तिच्यावर ज्यांचें निःसीम बधुप्रेम क्षणपरिचयानेंही कालिदासाच्या कौशल्यानें जडून जातें, ते प्रेक्षक आपल्या या हतभाग्य बहिणीची एकाएकीं ही काय अवस्था झाली, याचा उलगडा झाल्यावांचून विचारे कोठें जातील आणि त्यांच्या मनाला काय सुचणार आहे ! कालिदासानें अत्यंत निष्ठुरपणानें आपला अंक येथें संपविला असेल ! पण त्याच्या रसिक प्रेक्षकांचा अंक येथें संपत नसून उलट त्यांच्या करुणरसाच्या अंकाला येथून सुरुवात होते, असेंच म्हणावें लागतें ! पुरुष प्रेक्षकांपेक्षां स्त्री-प्रेक्षकांचें प्रयोगांतील शकुंतलेशीं तादात्म्य फारच तीव्रतेनें होतें. अशा स्त्रियांच्या कोमल मनाची या प्रसर्गी काय स्थिति होत असेल याचें तर वर्णनही करणें शक्य नाहीं. हा पांचव्या अंकांतील हृदयद्रावक प्रवेश पाहून झाल्यानंतर किती तरी स्त्रियांच्या डोळ्यांचें पाणी किती तरी वेळपर्यंत थांबत नसेल ! स्त्रियांचा सहजकारुणिक स्वभाव, शकुंतलेचें निर्दोषत्व, आणि राजानें निष्ठुरपणानें केलेला तिचा निष्कारण त्याग, या सगळ्या काणांच्या समुच्चयानें स्त्रियांच्या सहानुभूतीचा ओघ शकुंतलेच्या त्या दीन अवस्थेकडे अतिशय जोरानें वळणें हें अगदीं स्वाभाविकच आहे. अशा मनःस्थितींत पहिल्या प्रयोगाव लोकनाच्या वेळीं किती तरी सात्त्विक अंतःकरणाच्या स्त्रिया आपल्या जागेवर रडत बसत असतील, दुष्यंत राजाला आपल्या मनांतून शिष्याशाप देत असती, कालिदासानें आपल्या नाटकामध्ये असला अधर्माचा आणि अन्यायाचा एक अप्रशस्त प्रवेश घातल्याबद्दल तो वाईट नाटककार म्हणून त्याला दोष देत असतील, आणि ती राजानें टाकलेली शकुंतला त्यांना कोठें आढळेल तर मातृवात्सल्यानें आपल्या पोटाशीं धरून तिला त्या आपल्या प्रेमाच्या पांघरुणाखालीं घेण्याला उत्कंठित होत असतील ! पण ती शकुंतला आहे कोठें ! ती कोठें आहे हेंच कोणाला कळत नाहीं ! ती कोठें गेली, तिला कोणी कशाकरितां नेलें राजाची आणि तिची पुन्हा भेट

होईल काय, राजा फिरून तिचा स्वीकार करील काय, ती विचारी गरोदर आहे, तिची त्या गरोदरपणांत कोण काळजी घेईल, त्या अनाथ शकुंतलेला जें मूल होईल त्याचें संगोपन कोण करील, असे अनेक प्रश्न या ठिकाणीं वाचकांच्या आणि प्रेक्षकांच्या मनामध्ये उत्पन्न होतात. पण या प्रश्नांपैकीं कशाचेंही उत्तर कालिदासानें येथें कांहीं सुद्धां दिलेलें नाहीं. त्यानें फक्त "स्त्रीसंस्थानं चाप्सरसतीर्थमारारदुत्क्षिप्यैनां ज्योतिरेकं जगाम" एवढेंच काय तें सांगितलेलें आहे. तेव्हां आतां ही ज्योति कोण, ती एकाएकीं येथें कां व कशी आली, आणि तिनें शकुंतलेला आकाशांत उचलून कां नेलें, वगैरे प्रश्नांच्या विवरणाकडे आपण वळूं.

आणि येथूनच कालिदासानें न लिहिलेल्या नाटकाला सुरुवात होत आहे. ही जी ज्योति एकाएकीं पांचव्या अंकाच्या शेवटीं प्राबुर्भूत झाली, ती दुसरी कोणी नसून ती शकुंतलेची आई मेनका हीच असली पाहिजे, हें उघड आहे. मेनकेसारख्या देवांगना व इतर देवता या नेहमीं तेजोमय स्वरूपामध्यें असतात, अशीं पुराणांतरींही वर्णनें आढळतात. तेव्हां त्या अनुरोधानें मेनकेचें येथें ज्योतीच्या रूपानें वर्णन केलेलें असलें, तर त्यांत कांहीं गैर आहे असें नाहीं. प्रत्येक मानवी प्राण्याच्याही पापपुण्याच्या मानानें कमी अधिक प्रमाणामध्यें त्याच्या सभोवतीं त्याचें एक तेजोमंडळ असतेंच. यालाच थिऑसोफिस्ट लोक Aura असें म्हणतात. हें तेज सामान्य लोकांच्या दृष्टीला जरी दिसत नसलें, तरी तें योगिक दृष्टीला दृग्गोचर होत असतें. आणि हें तेजोमंडळ देवतादिकांच्या ठिकाणीं तर अर्थात्च जास्त प्रकाशमान असतें. हें जें तेजोमंडळ प्रामुख्येंकरून राजपुरोहिताला दिसलें, त्या तेजोमंडळामध्यें त्याला स्त्रीचीही एक आकृति दिसली. आणि त्या-मुळेंच त्यानें "स्त्रीसंस्थानं ज्योतिः" असें त्या तेजाचें वर्णन केलेलें आहे. आणि या वर्णनांत कवीचे दोन हेतु आहेत. ज्या ज्योतीनें शकुंतलेला उचलून आकाशांतून अप्सरस्तीर्थाकडे नेलें, ती अप्सरस्तीर्थाशीं संबद्ध असलेली अशी कोणी तरी स्त्री असली पाहिजे आणि त्यावरून ती अर्थात् मेनकाच असावी असें सूचित करण्याचा एक हेतु होय. व अशा आपत्कालींही शकुंतलेला उचलून नेतांना सुद्धां तिला कोणा परपुरुषाचा स्पर्श न होतां कोणी तरी एका स्त्रीनेंच तिला उचलून नेलें, हें सांगण्याचा कवीचा दुसरा हेतु

होय. तेव्हां आतां शकुंतलेला अप्सरस्तीर्षाकडे उचलून घेऊन जाणारी ही तैजोमय स्त्री जर मेनकाच आहे, हें उघड होत आहे, तर ही मेनका तेथें एकदम येणें शक्य आहे काय ? अर्थात् नाही ! तेव्हां या तिच्या तेथें येण्याच्या आधीं किती तरी गोष्टी घडून आलेल्या असल्या पाहिजेत. आणि त्या गोष्टी काय काय असतील याची आपण कल्पना करूं लागलों, तर तेंही एक अत्यंत करुणरसात्मक असें नाटकच आहे, असें आपल्याला आढळून येईल. आणि तेंच हें कालिदासानें न लिहिलेलें नाटक होय ! कालिदासानें एक बाजू घेऊन तीच रंगविली आहे व तीच लोकांच्यापुढें मांडली आहे, व उत्कृष्ट नाटककाराच्या दृष्टीनें त्यानें हें जें केलें आहे, तें योग्यच आहे. सर्वच गोष्टी नाटकामध्ये प्रेक्षकांच्या समोर प्रत्यक्ष मांडावयाच्या नसतात. ज्यांत रसाविर्भाव उत्कटतेनें प्रकट करतां येण्यासारखा असेल, तो तेवढा भाग प्रेक्षकांपुढें प्रत्यक्ष मांडून बाकीचा अवशिष्ट भाग कसा घडून आला असला पाहिजे, याच्याबद्दल प्रेक्षकांच्या कल्पनाशक्तीला कल्पना करण्याला पूर्ण अवकाश द्यावयाचा, अशी सगळ्या कवींची पद्धतच आहे; व नाटकाच्या आणि रंगभूमीच्या योजनेच्या दृष्टीनें अशी रचना करणें जरूरीचेंही असतें. त्यामुळे एखाद्या कथानकांतील कांहीं विशिष्ट भागच रंगभूमीवर दाखविला जातो; पण जो रंगभूमीवर दाखविला जात नाही, असा किती तरी भाग अवशिष्ट राहिलेला असतो. नाटकांतील पडद्याच्या पुढें आपल्याला जें नाटक दिसत असतें, त्याच्यापेक्षां त्या नाटकाच्या पडद्याच्या आंत आपल्याला न दिसणारें असें किती तरी नाटक चाललेलें असतें. आणि तें आपण कल्पनेनेंच जाणलें पाहिजे. मृच्छकटिक नाटकाच्या पांचव्या अंकामध्ये पर्जन्याची वृष्टि, मेघांचा गडगडाट आणि विजांचें चमकणें, यांच्यामधून वसंतसेना अभिसारिकेच्या वेषानें चारुदत्ताच्या घरीं जाते, हें आपण पाहतों व त्यामुळे आपलें मन आनंदित होतें. पण या शृंगाराच्या आणि विलासाच्या गोष्टी एकीकडे चाललेल्या असतांना त्याच पावसाच्या वृष्टीमध्ये, त्याच मेघांच्या गडगडाटामध्ये आणि त्याच विजांच्या चमकण्यामध्ये शविलक हा दुसरीकडे पालक राजाच्या तुहंगाचे दरवाजे फोडून त्या दुर्दिनाच्या संवीचा फायदा घेऊन त्या तुहंगामध्ये असलेल्या आर्यकाला सोडवून आणतो, ही गोष्ट शूद्रकानें जरी आपल्याला प्रत्यक्ष कोठें

सांगितली नाही, तरी या गोष्टीबद्दल त्याने पुढे केलेल्या उल्लेखावरून या गोष्टीची आपण आपल्या कल्पनाशक्तीने बरोबर मांडणी करून घेतली पाहिजे; म्हणजे सगळ्या नाटकांतील स्वारस्याचा पूर्ण अस्वाद घेण्याची योग्यता आपल्यामध्ये उत्पन्न होते. कवीच्या प्रत्यक्ष कृतीला प्रेक्षकांनी आपल्या कल्पनाशक्तीची अशा रीतीने जोड दिल्याशिवाय पूर्ण रसोत्पत्ति प्रस्थापित होणे शक्य नाही. आणि त्याचप्रमाणे शाकुंतलच्या पांचव्या अंकामध्ये कालिदासाने जो कथाभाग प्रत्यक्ष दाखविला आहे, त्याच्याशिवाय बाकी राहिलेला भाग आपण आपल्या कल्पनाशक्तीने भरून काढणे जरूर आहे.

शाकुंतलमध्ये दुष्यंताने ज्याप्रमाणे शाकुंतलेचा त्याग केला आहे, त्याचप्रमाणे रामायणांतील गोष्टींवर भवभूतीने जे उत्तररामचरित नावाचे नाटक लिहिले आहे, त्यामध्येही पहिल्या अंकातच रामाने सीतेचा त्याग केल्याचा कथाभाग आलेला आहे. त्यानंतर दुसऱ्या अंकापासून सीतेच्या विरहाबद्दलचा शोक आपल्या मनामध्ये साठवून ठेवून राम आपल्या राज्य-व्यवहाराच्या कार्याला लागला आहे. आणि शाकुंतलमध्ये ज्याप्रमाणे शाकुंतलेचे पुढे काय झाले, हे वाचकांना कळत नाही, त्याचप्रमाणे उत्तररामचरितामध्येही रामाने सीतेचा त्याग केल्यानंतर गरोदर असलेल्या सीतेचे पुढे काय झाले, हेही वाचकांना काही कळत नाही. व उत्तररामचरितांतीलही हा कथावशेष आपल्या कल्पनेनेच निर्माण करून घेण्याचा वाचकांवर प्रसंग आला असता. पण भवभूतीने उत्तररामचरिताच्या सातव्या अंकाच्या षोडांश एका गर्भाकाच्या स्वरूपाने दुसरें एक लहानसे नाटक घातले आहे. त्यामुळे तेथे वाचकांच्या सर्व अपेक्षा आणि सर्व जिज्ञासा तृप्त झालेल्या आहेत. रामाने सीतेला टाकल्यानंतर तिला प्रसववेदना होऊ लागल्या असता निराश आणि निराश्रित होऊन तिने गंगेमध्ये उडी घेतली व त्या वेगामध्येच ती प्रसूतही झाली; परंतु इतक्यांत प्रत्यक्ष देवी गंगा आणि देवी वसुंधरा अशा दोघीही तिच्या मदतीला धांवल्या व त्यांनी सीतेला आणि तिच्या प्रसव पावलेल्या दोघां मुलांनाही आपल्या अंकांवर सांवरून धरिले. नंतर त्यांनी तिची सर्व शुश्रूषा केली; आणि तिचे ते दोघे मुलगे मोठे झाल्यावर गंगा आणि वसुंधरा यांनी त्या मुलांना वाल्मीकिऋषीच्या स्वाधीन

केलें. नंतर वाल्मीकीनें त्यांचे सर्व सस्कार केले व त्यांच्याकडून राजकुलो-चित्त अशा सर्व विद्यांचें अध्ययन करविलें. आणि नंतर अखेरीस सीतेसह-वर्तमान त्या दोघां मुलांना वाल्मीकीनें रामाच्या हवालीं केलें. अशा प्रकारचा कथाभाग भवभूतीनें या गर्भाकाच्या द्वारानें आपल्या वाचकांना कळविला आहे. परंतु शाकुंतल नाटकामध्ये कालिदासानें तितक्या स्पष्टतेनें शकुंतलेच्या मध्यंतरींच्या स्थित्यंतराचा उल्लेख केलेला नसल्यामुळें, कालिदासानें तें न लिहिलेलें नाटक वाचकांनीं समग्र अर्थपरिनिष्पत्तीसाठीं आपल्या कल्पनेनें भरून काढणें जरूर आहे.

पांचव्या अंकामध्ये वर्णन केल्याप्रमाणें शकुंतलेची अत्यंत असहाय अशी स्थिति झाल्यानंतर, तिच्या नवऱ्यानें तिला टाकल्यानंतर, तिचे बंधुजन तिला सोडून गेल्यानंतर आणि पृथ्वीही तिला आपल्या पोटांत घेण्याकरितां दुभग हीईनाशी झाल्यानंतर, त्या बिचाऱ्या गाईप्रमाणें अनाथ झालेल्या शकुंतलेच्या मदतीला कोण धांवून येणार ? अशा प्रसंगीं आपल्या मुलीच्या मदतीला तिच्या आईशिवाय दुसरें कोण धांवून येणार आहे ? उत्तरराम-चरितामध्ये अशाच स्थितीमध्ये सांपडलेली सीता जेव्हां गंगेमध्ये उडी घेऊं लागली, तेव्हां तिची आई देवी वसुंधरा हीच गंगेच्या सहवर्तमान तिला सांवरून धरण्याकरितां पुढें सरसावली. आणि त्याचप्रमाणें अपत्य-स्नेहानें विव्हलित झालेली मेनका हीच शकुंतलेच्या धांवण्याला त्या वेळीं धांवून आली, हें अगदीं स्वाभाविक आहे. पण ती या क्षणीच फक्त एनाएकीं पूर्वीच्या कांहीं ओघावांचून एकदम आपल्या मुलीच्या मदतीला धांवून आली असेल, हें कधीं तरी शक्य आणि स्वाभाविक असूं शकेल काय ? असें होणें केव्हांही शक्य नाहीं. आणि म्हणून हे उघड होत आहे कीं, शकुंतलेची आई, मेनका, ही अंतरिक्षांतून अदृश्य रीतीनें, पण अतिशय काळजीपूर्वक रीतीनें, आपल्या मुलीच्या हिताहिताच्या गोष्टींवर फार पूर्वीपासून नजर ठेवीत असली पाहिजे. पूर्वीच्या पुराणांतील पुष्कळ गोष्टीमध्ये अशी एक कल्पना प्रचलित असलेली दिसून येते कीं, पूर्वी स्वर्गातील अप्सरा या मृत्युलोकामध्ये येऊन येथील आपल्या प्रियकरांशीं विवाहसंबंध करीत असत. पण त्यांना येथें कायम राहण्याची परवानगी नसे. त्यांना संतति झाली, म्हणजे त्यांनीं स्वर्गलोकामध्ये परत आलें

पाहिजे, असा निर्बंध होता. आपल्याला पुत्र झालेला असल्याचें पुरुरव्याला कळल्याबरोबर उर्वशी अशी स्वर्गलोकांत जाव्यास निघाली, त्याचप्रमाणें मेनकेचीही मोष्ट आहे. विश्वामिषापासून मेनकेच्या पोटीं शकुंतलेचा जन्म झाल्याबरोबर शकुंतलेला मृत्युलोकीं सोडून देऊन मेनकेला स्वर्गलोकामध्ये परत जाणें भाग पडलें. पण या बाबतींत उर्वशीपेक्षां मेनकेची स्थिति जास्त वाईट होती. उर्वशीलाही जरी आपल्या मुलाला टाकून जाणें भाग पडलें असतें, तरी त्या मुलाचें संगोपन करण्याला त्या मुलाचा बाप, राजा पुरुरवा, हा समर्थ होता; व त्या मुलाचें संगोपन च्चववनऋषींच्या आश्रमामध्येही चांगल्या रीतीनें करण्यांत येत होतें, परंतु मेनकेची परिस्थिति याहून अगदीं भिन्न होती. शकुंतलेचा पिता, विश्वामित्र ऋषि, हा पुरुरव्यासारखा मूळचा काहीं कामुक नव्हता. तो स्वभावतः तपस्वी असून विषयपराङ्मुख झालेला होता. परंतु त्याला तपोभ्रष्ट करण्याकरितां इंद्रानें मेनकेला मुद्दाम त्याच्याकडें पाठविलें होतें. आणि मेनकेनें आपल्या मोहजालानें फसवून विश्वामित्राला कामवश केलें होतें. व या आपल्या कामवशतेबद्दल विश्वामित्राला पुढें वाईटही वाटलें. तेव्हां अशा फसवणुकीच्या समागमापासून झालेल्या संततीवर विश्वामित्राचें प्रेम कोठून असणार ? विश्वामित्राला आपल्या अधःपाताची आणि तपोभंगाची कायमची खूण अशी जी आपली संतति शकुंतला ती दृष्टीसमोरसुद्धां पाहावयाला नको होती ! तेव्हां तो तिचें संगोपन कोठून करणार ? आणि मेनकेला तर अप्सरांच्या निर्बंधाप्रमाणें संतति उत्पन्न झाल्यावर मृत्युलोकामध्यें मुळींच राहतां येत नव्हतें. तेव्हां आपली अधिरप्रसूत कन्यका जी शकुंतला, तिला अरण्यांत तशीच टाकून मेनकेला स्वर्गलोकांत जाणें जरूर झालें. पण ती जेव्हां आपल्या या मुलीला टाकून स्वर्गलोकांत गेली असेल, त्या वेळेला तिच्या मनाला काय काय वाटलें असेल ! त्या मुलीला कसेंही करून संभाळण्याविषयीं मेनकेनें विश्वामित्राची किती तरी वेळां मनघरणी केली असेल ! “ ही पाहा किती सुंदर आहे ! किती कोमल आहे ! हिचे डोळे किती तेजस्वी आहेत ! हिचें हास्य किती मधुर आहे ! आणि हिचा तोंडावळा तुमच्या तोंडावळ्यासारखा किती तरी शिस्त आहे ! ” असें मेनकेनें आपला स्त्री-स्वभावसुलभ मोहकतेनें आणि

चत्सलतेनें विश्वामित्राला किती तरी वेळां विनविलें असेल ! पण विश्वा-
मित्राच्या पाषाण हृदयाला द्रव फुटत नाही, असें पाहून तिनें अखेरीस त्या
मुलीला आपल्या हृदयापासून दूर करून मोठ्या कष्टानें त्या अरण्यांतील
भूप्रदेशावर ठेविलें असेल ! पण तिला खालीं ठेवतांनाही ती किती तरी
वेळां घुटमळली असेल ! तिनें तिला एकदां खालीं ठेविली असेल आणि
फिरून आपल्या हृदयाशीं उचलून घेतली असेल, आणि हिला येथें ठेवू किंवा
नको ठेवू असे अनेक विचारतरंग तिच्या मनामध्ये आले असतील ! अखेरीस
निरुपायास्तव तेथें तिला टाकून जाण्याचा मेनकेचा निश्चय कायम होऊन
तिला खालीं ठेवल्यावरही तिनें तिला अखेरचें स्तनपान दिलें असेल !
आपल्या अश्रूंनीं तिला भिजवून काढलें असेल ! आणि जातेवेळीं किती तरी
वेळां परत येऊन तिनें तिचें फिरून फिरून चुंबन घेतलें असेल ! आणि दूर
गेल्यावरही तिनें तिच्याकडे किती तरी वेळां आपली मान मार्गें वळवून पाहिलें
असेल ! इतक्या उचंबळून आलेल्या प्रेमानें जिनें आपल्या मुलीचा निरोप
घेतला असेल, ती त्या मुलीपासून स्वर्गांत दूर गेली, तरी तिचें अंतःकरण
पृथ्वीतलावरील त्या आपल्या मुलीच्या जवळच सदोदित असलें पाहिजे, हें
उघड आहे ! मेनका स्वर्गांत गेल्यावरही त्या पृथ्वीतलावरील आपल्या मुलीला
ऊन, थंडी, वारा, पाऊस यांच्यापासून बाधा होऊं नये म्हणून स्वर्गातून
वेड्यासारखी ती आपला पदर आच्छादनासाठीं त्या मुलीच्या अंगावर उंचा-
वरूनही वरचेवर धरीत असेल ! पृथ्वी आणि स्वर्ग यांच्यामध्ये जरी इतकें
अंतर आहे, तरी पृथ्वीवरील ती मुलगी क्षुधेनें रडूं लागली असतां तें तिचें
रडणें स्वर्गामध्येही मेनकेला ऐकू आल्यासारखें वाटत असे. आणि प्रेमाति-
रेकामुळें मेनकेला पान्हा फुटून तिच्या डोळ्यांतील अश्रुबिंदु आणि स्तनांतील
दुग्धबिंदु त्या मुलीच्या अंगावर आकाशातून किती तरी वेळां बरोबरच
खालीं टप टप गळत असत. परंतु अशानें त्या मुलीचें संगोपन कसें
होणार ! पण 'अनाथो देवरक्षितः' ही म्हण पुष्कळ ठिकाणीं प्रत्यं-
तराला येते. विश्वामित्राला त्या मुलीची दया आली नाही, पण त्या
रानांसल्हा पक्ष्यांचीं मनें त्या मुलीचें रडणें ऐकून दयाद्रं झालीं, आणि आपल्या
चोंचीमध्ये कांहीं तरी अन्नरस घेऊन लहान लहान आणि सुंदर असे
किती तरी पक्षी चिंविचिंवि करीत तिच्या भोंवतीं जमा झाले ! मेनकेला

वरून वाटलें कीं, हे पक्षी आपल्या मुलीच्या कोंवळ्या अंगावर आपल्या चोंची मारून तिला इजा काढली. म्हणून ती वेड्यासारखी वरून टाळ्या वाजवून निष्फळ रीतीने त्यांना घालवून लावण्याचा प्रयत्न करू लागली. पण तीं पांखरें आपल्या चोंचीनें हळूहळू आणि अत्यंत वात्सल्यानें आपल्या मुलीच्या तोंडांत कांहीं तरी अन्नरस घालीत आहेत, असें जेव्हां तिला दिसून आलें, तेव्हां तिला मोठें आश्चर्य वाटलें, परमेश्वराच्या अगाध लीले-बद्दल तिला मोठी घन्यता वाटली, आणि तिचें अन्तःकरण कृतज्ञतेनें भरून येऊन मकरंदरसानें थबथबलेलीं अशीं नंदनवनांतील मंदारवृक्षाचीं किती तरी फुलें तोडून तिनें त्या पक्ष्यांकरितां पृथ्वीतलावर नेमकीं त्या ठिकाणीं पडतील अशा वेतानें खालीं टाकलीं ! अशा रीतीनें त्या अरण्यांतील शकुंतांकडून त्या मुलीचें संगोपन आणि संरक्षण केलें जात असतां, एके दिवशीं कण्व महामुनींच्या दृष्टीस ती पडून त्यांनीं तिला आपल्या आश्रमामध्यें नेलें व तिच्या संगोपनाचा सर्व भार आपल्यावर घेतला, हें पाहून स्वर्गामध्यें मेनकेचा जीव खालीं पडला आणि तेव्हांपासून आपल्या मुलीच्या संबंधानें ती थोडीशी तरी निश्चित झाली. तरी पण स्वर्गातूनही तिचें लक्ष आपल्या मुलीवरून कधीं ढळलें नाहीं. आश्रमांत रात्रीं शकुंतलेला झोप लागवी म्हणून पाळण्याला कोणी तरी झोका देत असत; आणि तिला झोप लागली म्हणजे पाळणा थांबवून बाकीच्याही आश्रमवासी स्त्रियांना स्वस्थ झोपा लागत असत. पण त्यांतून मध्येच कोणी जागृत झाल्यास शकुंतला रडत नसतांनाही पाळणा हलत आहे आणि पाळण्याच्या दोऱ्या वाजत आहेत असा त्यांना भास झाल्यासारखा वाटे ! पण पाळण्याला कोण झोका देत आहे, हें मात्र त्यांना कधीं कांहीं दिसलें नाहीं !

शकुंतला लहानाची मोठी होऊन रागू लागली, तेव्हां तिला रांगण्याला भुई थोडी झाली. कण्वाच्या साऱ्या आश्रमांत आणि आश्रमावजळच्या उपवनांत ती वाटेल तिकडे एकटी दुकटी रांगत जात असे. अशी ती रांगत असतांना कोणाचें तरी तिच्यावर लक्ष असेच. पण नेहमींच जवळ मनुष्य कोठून असणार ? एकदां ती रांगत रांगत होमशाळेकडे चालली आहे, असें कोणी आसपास असलेल्या माणसांनीं पाहिलें. पण ती नेहमींच्यासारखी अग्निकुंडापासून दूर राहिल असें त्यांना वाटलें होतें. पण कांहीं वेळानें

तिच्या भयंकर रडण्याचा आवाज त्यांना ऐकू आला. तेव्हां ती यज्ञकुंडाकडे जाऊन आंत पडली असावी किंवा निदान तिचे हातपाय तरी आंत जाऊन भाजले असावेत, असें त्यांना वाटलें. इतका तो तिच्या रडण्याचा आवाज करुणास्पद होता ! तो आवाज ऐकल्याबरोबर आश्रमांतील सर्व माणसें तिला बाहेर काढण्यासाठीं होमशाळेकडे धांवत आलीं. पण तीं येऊन पाहतात, तीं त्यांना काय दिसलें ! तीं माणसें येण्याच्या आधींच तिला कोणी तरी होम-कुंडांतून बाहेर काढून त्या कुंडापासून दूर अंतरावर उचलून ठेविलें होतें व तिच्या अंगाला ठिकठिकाणीं राख लागलेली होती, यावरून ती कुंडांत पडली होती हें निःसंशय होतें. यज्ञकुंडांत नुकत्याच आहुत्या देऊन झालेल्या असल्यामुळें अग्नि तर अगदीं प्रज्वलित झालेला होता; पण तिच्या अगाला मात्र अग्नीचा स्पर्श झाल्याची खूण कोठेंही दिसत नव्हती ! हें झालें कसें ? तिला बाहेर काढली कोणी ? तेथे तर कोणीसुद्धां माणूस दिसत नव्हतें ! तेव्हां हा काय चमत्कार असावा, याबद्दल सर्वांना आश्चर्य वाटलें; पण त्याचा उलगडा मात्र कोणलाही करितां आला नाहीं.

शकुंतला मोठी झाली, तेव्हां आश्रमांतील बाकीच्या आपल्या समवयस्क मुलींबरोबर ती निरनिराळे खेळ खेळत असे, आणि त्यांच्या बरोबरीनें निरनिराळ्या प्रकारचीं प्रेमळ गर्णांही म्हणत असे. आश्रमाजवळच्या उपवनांतील एखाद्या झाडाच्या फांदीला दोऱ्या बांधून त्या अशा रीतीनें तयार झालेल्या झोंपाळघावर बसून मोठमोठ्या झेंपा घेण्याची आश्रमांतील सगळ्याच मुलींना हीस वाटत असे. एकदां शकुंतला त्या झोंपाळघावर बसलेली होती व तिच्या मैत्रिणी तिला खूप मोठमोठ्यानें झोका देत होत्या. इतक्यांत एक झोका फारच मोठा गेला आणि त्यासरशीं शकुंतला झोंपाळघावरून निसटून खालीं पडली. तेव्हां तिच्या सगळ्या मैत्रिणी अगदीं घाबरून गेल्या. आतां हिला लागलें असेल, आणि त्यामुळें ही आतां रडणार, आणि मग आश्रमांतील वडील माणसें आपल्याला खचित रागें भरणार, म्हणून त्या सगळ्या मुलींची पांचावर धारण बसली ! आणि पुढें पाहतात, तीं तसें कांहींच झालें नाहीं ! जमिनीवर पडलेली शकुंतला हंसत हंसतच उठून आपल्या मैत्रिणीजवळ आली, आणि त्यांना सांगू लागली कीं, मी इतक्या उंचावरून खालीं पडलें, पण मला मुळींच लागलें नाहीं ! आतां

आपल्याला पुष्कळ लागणार, असें मला देखील वाटलें होतें; पण मला मुठींच कोठें लागलें नाहीं ! मी झोंपाळचावरून जमिनीवर पडणार, तों इतक्यांत मला कोणी तरी मध्येच अलगज झेलून धरलें, आणि हळूच जमिनीवर ठेविलें, असें मला वाटलें ! त्यामुळें मला मुठींच दुखापत झाली नाहीं ! मला तुमच्यापैकीच कोणी तरी झेलून धरलें असलें पाहिजे ! तेव्हां मला कोणी झेलून धरलें, तें सांगा पाहूं ! असें तिनें आपल्या सगळ्या मैत्रिणींना विचारलें. पण त्या म्हणाल्या, आम्ही कसल्या तुला झेलून धरतो ! तू आमच्या हातून पडलीस म्हणून आम्हीच किती धाबरून गेलों होतो ! त्या आम्ही तुला कसल्या सांवरणार ! पण मग तुला अलगज झेलून धरलें, असें तू म्हणतेस, तें कोणी ? असे प्रश्न त्या सगळ्या मुली विचारूं लागल्या; पण त्या प्रश्नाचें समाधान मात्र कोणाला कळलें नाहीं !

शकुंतलेला गाणीं म्हणण्याचा नाद फार असे व तिला अशीं गाणीं तोंडपाठही पुष्कळ येत होती. तीं गाणीं ती एकटीच आपल्याशीं गुणगुणत असे. तिच्या आवाज फारच मधुर होता. व तिच्या स्वराच्या आरोहावरोहामध्यें सहसा कधींच चूक होत नसे. पण ती उपवनांतून कधीं एकटीच एखादें गाणें आपल्या मनाशीं म्हणत चाललेली असतांना तिच्या आलापांत जर कोठें चूक झाली, तर तो आलाप बरोबर घेऊन कोणी तरी आपल्याला दाखवीत आहे, असा तिला भास होई ! व तो शास्त्रशुद्ध आलाप ऐकून तिच्या मनाला अतिशय आनंद वाटे आणि त्याप्रमाणें ती आपला आलाप सुधारून घेत असे ! आसपासच्या कुंजांत कोणी तरी आपली मैत्रीण असावी, आणि आपला चुकलेला आलाप ऐकून तो शुद्ध कसा म्हणावा हे तीच आपल्याला शिकवीत असावी, असें तिला पुष्कळ वेळां वाटे ! पण आसपासच्या सर्व कुंजांतून ती जाऊन पाही, तर तेथें मात्र तिला कधींही कोणी आडळलें नाहीं ! पण अशा अज्ञात रीतीनें कोठून तरी ऐकूं येणाऱ्या या दिव्य आलापांच्या अनुकरणानें शकुंतलेचें गायननैपुण्य मात्र एखाद्या अप्सरेच्या-प्रमाणें माधुर्याच्या अगदीं परमावधीला जाऊन पोचलेलें होतें !

शकुंतला आपल्या मैत्रिणींबरोबर आश्रमाच्या जवळच असलेल्या मालिनी नदीच्या तीरावर पुष्कळ वेळां खेळावयाला जात असे. पण एके दिवशीं संध्याकाळीं ती एकटीच मालिनी नदीवर गेली. ती संध्याकाळची वेळ होती. सूर्य अरताला जाण्याच्या बेतांत होता. त्या हिमालयाच्या आसमंतात् भागांत जिकडे तिकडे शांतता पसरलेली होती. आणि मालिनीचें पाणी अगदीं संथ होतें. अशा त्या शांत आणि रमणीय नदीच्या कांठच्या पाण्यामधील एका शिलेवर बसून शकुंतला त्या संध्याकाळच्या वेळची आसपासची निसर्गाची शोभा पाहण्यांत गुंग झाली होती. तें निरभ्र आणि किंचित् आरक्त आकाश, हिमालयाचे ते आजूबाजूचे डोंगर, त्यांच्यावर उगवलेलीं तीं देवदाराचीं उंच उंच झाडें, हा सगळा सभोवतालचा देखावा पाहून तिचें मन अगदीं आनंदित होऊन गेलेलें होतें. पण त्याच्याकडे पाहतां पाहतां एकदम तिचें लक्ष वरून खालीं मालिनी नदीच्या पाण्याच्या पृष्ठभागावर गेलें ! तों वर जो सुंदर देखावा तिला दिसत होता, तोच तिला फिरून त्या पाण्यांत दिसू लागला ! तेंच निरभ्र आणि किंचित् आरक्त आकाश, तेच हिमालयाचे डोंगर, तींच त्यांच्यावरील देवदाराचीं झाडें, असें सगळें वरचें चित्र तिला त्या संथ पाण्यांत अगदीं हुबेहूब दिसू लागलें ! व हा चमत्कार तिनें पहिल्यानेच पाहिल्यामुळें तिच्या बाल्यावस्थेंतील मनाला फारच आश्चर्य वाटलें ! वरच्या सौंदर्याचें इतकें हें हुबेहूब चित्र कोणत्या चित्रकारानें काढलें ? आणि या दोहोंतील खरें चित्र कोणतें ? वरचें कीं खालचें ? किंवा खालच्याच खऱ्या चित्राचें प्रतिबिंब ह्या वरच्या आकाशांत प्रतिबिंबित झालें आहे ? याच्याबद्दल तिच्या मुग्धतेमुळें तिला कांहींच कळेंना ! अशा आश्चर्यचकित अवस्थेमध्ये ती एकदां त्या आकाशाच्या आणि एकदां त्या पाण्याच्या पृष्ठभागाकडे पाहू लागली, तों पाण्यांत आपलीही एक प्रतिमा पडलेली असल्यासारखें तिला कांहीं दिसलें. म्हणून ती त्याच्याकडे जास्त लक्षपूर्वक रीतीनें पाहू लागली, तेव्हां कोणी तरी आपलेही एक अगदीं हुबेहूब चित्र त्या पाण्यामध्ये काढलेलें असल्याचें तिला दिसलें व त्याच्याकडे ती मोठ्या कौतुकानें कांहीं वेळ पाहत राहिली ! पण तिचें लक्ष तिकडे लागून राहिलेलें असतांना पाण्यांतील आपल्या चेहऱ्याच्या पाठीमागें आणखी दुसऱ्या कोणा तरी एका

सुंदर स्त्रीचा चेहरा पाण्यांत मधून मधून दिसत आहे आणि फिरून नाहीसा होत आहे, असें तिला वाटलें ! म्हणून ती त्या पाण्यांत दिसणाऱ्या दुःखाच्या चेहऱ्याकडे जास्त न्याहाळून पाहू लागली. तेव्हां तिला असें आढळून आलें कीं, तो चेहरा आणि आपला चेहरा यांच्यामध्ये पुष्कळच सारखेपणा आहे; फक्त त्या चेहऱ्यामध्ये आपल्या इतक्या बाल्यावस्थेची छटा मात्र नाही ! हें तिला आढळून आल्यानंतर हा दुसरा चेहरा कोणाचा असावा, म्हणून ती आपल्या पाठीमागे आणि आजूबाजूला पाहू लागली. पण तेथें तिला दुसरें कोणीही मनुष्य आढळलें नाही ! तेव्हां ती थोडीशी भिऊन रांध्याकाळची वेळ होत चाललेली पाहून आश्रमाकडे परत गेली.

शकुंतला आणि तिच्या मैत्रिणी यांचा लहानपणीं खेळण्याचा मोठा आवडीचा विषय म्हटला म्हणजे आश्रमाजवळच्या हिमालयाच्या लहान लहान टेकड्यांमधून आपल्या हांकेबरोबर उत्पन्न होणारा प्रतिध्वनि ऐकणें हा होता. आपल्या नांवांनं आपण हांक मारावी आणि तीच हांक आपल्याला परत डोंगरांतून कोणी तरी मारीत आहे, असें ऐकून त्या मुली आनंदानें आणि आश्चर्यानें अगदीं तल्लीन होऊन जात असत. पण हे प्रतिध्वनि त्यांना नेहमींच ऐकू येत असत, असें नाही. एखादे वेळीं ठराविक जागा किंवा ठराविक अंतर चुकलें, म्हणजे हे प्रतिध्वनि ऐकू येत नसत. अशा वेळीं बाकीच्या मुलीनीं आपल्या नांवाच्या किती हांका मारल्या, तरी डोंगरांतील प्रतिध्वनि त्यांना प्रत्युत्तर देत नसे. पण त्याच ठिकाणीं कधीं कधीं असा मात्र चमत्कार होई कीं, 'शकुंतले !' असें म्हणून शकुंतलेनें आपल्या नांवांनं हांक मारली असतां तिला मात्र 'शकुंतले !' असें प्रत्युत्तर मिळालेलें ऐकू येत असे ! पण तो आवाज मात्र नेहमींच्या प्रतिध्वनीच्या आवाजाहून अगदीं भिन्न, पण अतिशय गोड असा असे ! तेव्हां या प्रतिध्वनीच्या मिषानें कोणी तरी आपल्या कोमल, मधुर आणि प्रेमळ वाणीनें आपल्याला प्रेमानें हांका मारण्याची आपली लालसा पुरवून घेत असलें पाहिजे, असें शकुंतलेला वाटे ! व बाकीच्याही तिच्या मैत्रिणींचा या बाबतींत असाच ग्रह झालेला होता. पण या हिमालयाच्या डोंगरांतून शकुंतलेला इतक्या प्रेमानें कोण हांका मारीत असलें पाहिजे, हें मात्र त्यांच्यापैकीं कोणाला कधीं प्रत्यक्ष दिसलें नाही किंवा समजलेंही नाही !

कण्वाच्या आश्रमांत शकुंतला लहानाची मोठी होत असतांना मेनका अशा रीतीनें आपल्या मुलीवर नेहमीं लक्ष ठेवीत असे व तिच्या सरक्षणाची नेहमीं काळजी घेत असे. व स्वर्गलोकांतील तिच्याकडे नेमून दिलेलीं तिचीं सर्व कृत्यें संपल्यानंतर तिला जेव्हां जेव्हां फुरसत सांपडे, तेव्हां तेव्हां ती अंतरिक्षांतून अदृश्यरूपानें बहुतेक आपल्या मुलीच्या आसपासच कोठें तरी असे. ती आपल्या दिव्यलोकांतील मैत्रिणींना आणून 'ही माझी मुलगी शकुंतला!' म्हणून किती तरी वेळां मोठ्या प्रेमानें कोणाच्याही नजरेस न पडतां दाखवीत असे. व त्याही तिला 'चांगला नवरा मिळो' म्हणून आशीर्वाद देत असत. शकुंतला लहान होती, तोंपर्यंत तिला चांगला नवरा मिळण्याबद्दलचे बाकीच्या आपरांनीं दिलेले हे औपचारिक आशीर्वाद ऐकून मेनकेला आनंद वाटत असे. पण शकुंतला जसजशी उपवर होत चालली, त्या त्या मानानें आतां हिला योग्य पति कसा मिळेल, याच्याबद्दल मेनकेला खरोखरच रात्रंदिवस चैन पडेनासें झालें. अशा विवंचनेमध्ये मेनकेचे अनेक दिवस चाललेले असतांना एके दिवशीं हस्तिनापुरचा दुष्यंतराजा मृगयेच्या प्रसगानें कण्वाच्या आश्रमामध्ये आला असून तेथें शकुंतला, तिच्या मैत्रिणी आणि राजा दुष्यंत, ही कण्वाश्रमांतील एका सप्तपर्णवेदिकेवर बसून कांही संभाषण करीत आहेत, असें जेव्हां मेनकेनें अंतराळांतून पाहिलें, तेव्हां तो राजा आणि ती आपली कन्या शकुंतला यांना पाहून तिच्या मनामध्ये काय काय तरी आशेचे तरंग उत्पन्न होऊं लागले! अहाहा! हा राजा किती सुंदर आहे! आणि शकुंतलेचा आणि याचा हा जोडा तरी किती सुरेख दिसत आहे! पण या राजाला आपली मुलगी आवडेल काय? तिचें स्वरूप याच्या मनांत भरेल काय? दोघांचें प्रेम एकमेकांवर जडेल काय? माझी मुलगी या राजाची पट्टराणी होईल काय? इतकें भाग्य माझ्या मुलीच्या कपाळीं ब्रह्मदेवानें लिहिलेलें असेल काय? किंवा ही तिची आई जंगी हतभाग्य आहे, तसेंच तिच्या मुलीच्या कपाळींही कांहीं दुःख भोगण्याचें तर विधात्यानें लिहिलेलें नाहींना? असे अनेक विचार मेनकेच्या मनामध्ये घोळूं लागले. त्यांच्या संभाषणांत आपल्या स्वतःच्याबद्दलचा पूर्वीचा उल्लेख आलेला ऐकून आणि त्या पूर्वप्रसंगाचें स्मरण होऊन मेनकेच्या डोळ्यांतून अश्रु आले!

परंतु राजा शकुंतलेची जन्मकथा विचारीत आहे, यावरून त्याच्या मनांत शकुंतलेबद्दल थोडेंबहुत तरी प्रेम उत्पन्न होत चाललें असलें पाहिजे, हा विचार मनांत येऊन मेनकेच्या मनाला बरेंचसें समाधानही वाटलें. व आतां लवकरच पुढील बोलण्याचालण्यावरून या प्रेमविषयक प्रश्नाचा कांहीं तरी उलगडा होईल, अशी मेनकेला फार आशा वाटूं लागली होती. पण इतक्यांत कोणी एक दुष्ट हत्ती तेथील झाडें मोडूं लागला आणि त्यानें त्या तपोवनांतील सगळ्या लोकांना भयभीत करून सोडल्यामुळें दुष्यंतराजा शकुंतला व तिच्या मैत्रिणी यांच्या चाललेल्या संभाषणामध्यें व्यत्यय उत्पन्न झाला. हें पाहून मेनकेला अतिशय वाईट वाटलें. पण तिला त्या वेळी पुढें काय होतें, हें पाहण्यासाठीं तेथें थांबण्याला जास्त वेळ नसल्यामुळें तिला देवलोकांतील आपलें कार्य करण्याकरितां जाणें भाग पडलें.

पुढें कांहीं दिवसपर्यंत मध्यंतरीं शकुंतलेची वास्तुपुस्त घेण्याला मेनकेला स्वर्गातील कार्यांमुळें फुरसत झाली नाही. पण पुढें तिला एके दिवशीं असें आढळून आलें कीं, राजा दुष्यंत आणि आपली कन्या शकुंतला यांचें प्रेम जमलेलें असून त्यांचा गांधर्वविवाह होण्याचेंही ठरलेलें आहे. हा वृत्तान्त तिला समजला तेव्हां तिला कृतकृत्यता वाटली. व तिच्या डोळ्यांतून आनंदाश्रु वाहूं लागले. पुढें कण्वाच्या तपोवनांतील इष्टि संपल्यानंतर राजा हस्तिनापुराला गेला असून आपली मुलगी शकुंतला ही गरोदर आहे, ही गोष्टही प्रणिधानानें मेनकेला समजली. व आतां आपली शकुंतला राजाच्या घरां जाऊन राजाची पट्टराणी केव्हां होते, आणि तिला पुत्ररत्न केव्हां होतें, एवढें पाहण्याचीच काय ती तिची इच्छा राहिलेली होती. आपल्या मुलीचे हे सुखसोहाळे एकदां आपण आपल्या डोळ्यांनीं पाहावे, याच्यापेक्षां मुलीच्या आयांची जास्त इच्छा काय असावयाची आहे? कण्व महामुनि शकुंतलेच्या प्रतिकूल दैवाचें उपशमन करण्याकरितां सोम-तीर्थावर जे गेले होते, ते त्या प्रवासाहून परत आल्यावर शकुंतलेचा दुष्यंत राजाशीं गांधर्वविवाह होऊन त्याच्यापासून ती गरोदरही राहिलेली आहे, ही गोष्ट त्यांना कळल्यानंतर त्यांनीं त्याच दिवशीं शकुंतलेची आपल्या पतीकडे रवानगी करण्याचें ठरविलें; व साड्गर्गव, गौतमी वगैरे मंडळींना बरोबर देऊन शकुंतलेची हस्तिनापुरच्या वाटेला त्यांनीं बोळवणही करून

दिली. शकुंतला अमुकच दिवशीं सासऱ्या पाठविली जाणार आहे, हें मेनकेला आधीं समजलें नव्हतें. त्यामुळें त्या दिवशीं ती नेहमीप्रमाणें येऊन तपोवनांत शकुंतलेला पाहूं लागली. पण त्या साऱ्या आश्रमांत शकुंतला तर कोठें दिसली नाहींच, पण उलट तें सारें तपोवन, मात्र अगदीं खिन्न आणि उदासीन झाल्यासारखें तिच्या दृष्टीला दिसलें ! पण आज हें असें काय झालें आहे, हें मात्र तिला कांहीं कळना. त्या तपोवनांत जिकडे पाहवें तिकडे सर्वत्र शून्यता पसरलेली मेनकेला दिसत होती. आश्रमांतील लता आणि वृक्ष सकाळच्या प्रहरच्या आपल्यावरील हिमबिंदूच्या रूपानें टप टप अश्रु गाळीत होते व त्यांच्यामधून जो थोडासा मंद वायू वाहत होता, त्याच्यायोगानें ते कांहीं तरी दुःखातिरेकामुळें दीर्घ सुस्कारेच टाकीत आहेत कीं काय असें वाटत होतें ! सकाळच्या वेळीं सरोवरांतील कमळें आणि झाडावरील फुलें कशीं टवटवीत दिसावयाचीं ; पण तीं अतिशय तापानें अगदीं कोमेजून गेल्यासारखीं दिसत होती ! व तों आपल्या डेखांपासून खालीं लवलेली असल्यामुळें जणू दुःखानेंच त्यांनीं आपल्या माना खालीं घातल्या आहेत कीं काय, असा भास होत होता. त्या आश्रमांतील झाडांवरून पक्ष्यांची ही एकसारखीं कोण किलकिल चाललेली असावयाची ; पण त्यांच्या तोंडांतून देखील एकही शब्द बाहेर निघालेला ऐकूं येत नव्हता. मेनकेला वाटलें, या पक्ष्यांना देखील असें काय झालें आहे ! इतक्यांत आश्रमांतील शकुंतलेच्या प्रीतींतील हरिण शावकांकडे तिचें लक्ष गेलें. पण तेथेही तिला आश्चर्यकारक असा देखावा दिसला ! तीं सगळीं हरणें डोळ्यांत पाणी आणून आणि आपल्या माना वर उचलून श्वास टाकीत एका विशिष्ट दिशेकडेच पाहत असलेलीं तिला दिसलीं ! तेव्हां हीं सगळीं हरणें या एकाच दिशेकडे इतकी टक लावून कां पाहत आहेत, असा प्रश्न तिच्या मनांत आला ; व तीही त्याच दिशेकडे पाहूं लागली. तों इतक्यांत दुरून कण्ठ महामुनि, अनसूया, प्रियवदा, वगैरे आश्रमांतील बरीच मंडळी डोळ्याला पदर लावून रस्त्यावरून अडखळत आश्रमाकडे परत येत आहेत, असें तिला दिसलें ! व त्या परत येणाऱ्या मंडळींत आपली शकुंतला नाहीं, असें पाहून तिची आतांच पतिगृहीं रवानगी करून ही मंडळी आश्रमांत परत येत असली पाहिजे, असा तिनें तर्क केला. व तो तिचा तर्कही बरोबरही ठरला. कारण कण्व

प्रभृति ते सर्वं तपस्वीजन ज्या मार्गानि परत येत होते, त्याच मार्गावरून अंतराळामधून मेनका कांहीं पुढें गेली नाही, तोच आपली मुलगी शकुंतला गर्भमंथर गतीनें हळूहळू चाललेली तिला दिसली. तेव्हां आतां आपली मुलगी राजाच्या घरीं गेली, म्हणजे राजा तिचा स्वीकार करणार आणि ती राजाची पट्टराणी अवश्य होणार, त्या वेळीं तो अपूर्व सोहळा आपल्याला आपल्या डोळ्यांनीं पाहतां यावा, म्हणून तिनें तिच्याबरोबर हस्तिनापुरला जाण्याचा आपला निश्चय ठरविला. व शकुंतला जमिनीवरून चालली असतां मेनका तिच्यावर आपल्या मायेचें छत्र धरून आकाशांतून संचार करीत चालू लागलीं.

अखेरीस ऋषिकुमार आपला प्रवास संपवून हस्तिनापुरांत आले व पुरोहिताच्या मार्फतीनें राजाच्या इच्छेप्रमाणें राजाच्या आग्निशाळेंत राजाच्या समोर त्यांचा प्रवेशही झाला. त्यांच्याबरोबर गौतमी आंत गेली. व तिच्या-जवळ एक बाजूला अवगुंठण घेतलेली शकुंतलाही उभी राहिली. हीं सर्व माणसें एकमेकांना दिसत होतीं. फक्त मेनका मात्र तेथें असूनही कोणाला दिसत नव्हती. पण तिला मात्र तेथें असलेलीं बाकींचीं सर्व माणसें व तेथें चाललेला सर्व प्रकार दिसत होता. त्या दिवशीं मेनका स्वर्गांतून शकुंतलेकडे प्रथम यावयास निघाली, तेव्हां निघतां क्षणींच तिला कांहीं अपशकुन झाले. व हे अशुभसूचक अपशकुन आज मला कां होत आहेत, असा विचार तिच्या मनांत येऊन ती थोडी चिंताक्रांतही झाली. पण आश्रमांत तिला शकुंतला दिसली नाही हेंच तें अशुभ होय व तें सुचविण्या-करितांच आपल्याला आज ते आरंभीचे अपशकुन झालेले असावेत अशी तिनें आपल्या मनाची समजूत घालून घेतली. व आतां शकुंतला राजाच्या राजवाड्यांत आल्यानंतर, आतां याच्यापुढें कांहीं अशुभ उरलेलें नसून तेथून पुढें सगळें शुभच होणार अशी मेनकेच्या मनाला खात्री वाटू लागली होती. व त्यामुळें त्या भावी आनंदाच्या उत्सुकतेनें ती त्या आग्निशाळेंतील संभाषणें ऐकण्याला तत्पर झालेली होती ! पण त्यांचें बोलणें थोडा वेळ ऐकल्यानंतर तिला असें अढळून येऊं लागलें कीं, हा भाषणाचा ओघ भलतीकडेच चालला आहे, आणि हें कांहीं ठीक चिन्ह नाही ! तिचा उजवा डोळा फिरून लवू लागला ; व तिला आतां असें वाटू लागलें कीं, जें कांहीं

अशुभ पूर्वीच्या दुर्निमित्तांकडून आपल्याला प्रथमतः सुचविण्यांत आलेले होते, तें अशुभ पूर्वी संपून गेलेले नसून त्याची आतां येथून सुरवातच व्हावयाची आहे ! “ काय मी हिच्याशी पूर्वी लग्न केलेले आहे ? ” असा राजानें केलेला प्रश्न मेनकेच्या कानावर आला. तेव्हां तर तिच्या तोंडाचें पाणीच पळून गेलें, आणि या सगळ्यांचें पर्यवसान पुढें काय होणार याचें चित्र तिच्या डोळ्यांपुढें हळूहळू उभें राहूं लागलें. आपल्या मुलीशीं लग्न केलेले असल्याचें राजाला आठवत नाही, तेव्हां त्याला त्या गोष्टीची आठवण करून देण्याकरितां खुद्द राजानें दिलेली खुणेची अंगठी राजाला दाखविण्यासाठीं शकुंतला आपल्या बोटाकडे पाहूं लागली असतां बोटांत अंगठी नसून ती कोठें तरी पडून गेली आणि त्यामुळें शकुंतला निरुत्तर झाली, हें पाहून अंतराळामध्यें मेनका अगदीं गोंधळून गेली व तिच्या डोळ्यांतून अश्रु वाहूं लागले. पुढें अंगठी सांपडत नाही तर नाही, दुसऱ्या कांहीं खुणेच्या गोष्टी सांगून राजाची स्मृति जगृत करावी, म्हणून शकुंतला राजाला एकांतांतील कित्येक गोष्टी सांगू लागली. पण त्यांच्या योगानेंही राजाला कांहींच खुण पटेना; हें सगळें मेनका वरून पाहत होती. व आपल्या नाशबाला हात लावून मुकाटघानें सर्व सहन करित होती ! येषपर्यंत तिला फक्त दुःखच वाटत होतें. पण याच्यापुढें “ ही स्त्री कांहीं तरी खोटें बोलत आहे, स्त्रियांना खोटें बोलायला कोणी शिकवावें लागत नाही ” असा जेव्हां राजानें शकुंतलेवर आरोप केला, तेव्हां मात्र मेनकेच्या मनामध्यें क्रोधाची ज्योत पेट घेऊं लागली व दुःख आणि त्वेष यांच्यायोगानें तिच्या मनाचा भडका उडून गेला. याची ही धर्मपत्नी असूनही आतां हा हिचा त्याग करणार आणि फिरून ही लबाड बोलणारीण म्हणून तिला दूषण देणार, हें भावी संकट तिच्या डोळ्यांपुढें दिसू लागून आपण पुढें काय करावें, हें मेनकेला कांहीं सुचेना ! आपल्या मुलीला या संकटांत मदत करण्याकरितां आणि त्यांतून तिला सोडविण्याकरितां आतां आपण कोणाला शरण जावें, कोणाला हांक मारावी, कोण आपल्या धांवण्याला धांवून येईल, कोण आपल्या उपयोगी पडेल, असा ती विचार करूं लागली. मुलीवरील संकटाच्या वेळीं मुलीच्या आईला मुलीच्या बापाशिवाय साहजिकपणें प्रथम दुसऱ्या कोणाचें स्मरण होणार ? मेनकेला

त्या वेळीं विश्वामित्राची एकदम आठवण झाली. आणि ती त्याला हांका मारूं लागली. ती म्हणाली :—“अहो, विश्वामित्र महामुने तुम्ही या वेळीं कोठें आहां ? तुम्ही जेथें कोठें असाल, तेथून लवकर इकडे या ! तुमच्या पवित्र बुलीवर हें काय संकट ओढवत आहे, हें तुम्हीं पाहत नाहीं काय ? तुम्ही त्रिकालज्ञानां असून तुम्हांला हें कसें दिसत नाही ? आपल्या मुलीशीं यानें लग्न केलें असून आतां तिचा हा स्वीकार करित नाहीं, हें तुम्हांला कसें सहन करवतें ? आपल्या पवित्र आणि कैतवानभिज्ञ अशा मुलीला हा दुष्ट राजा अनृतभाषिणी म्हणून म्हणतो याच्याबद्दल तुम्हांला कांहींच राग येत नाहीं काय ? तुम्ही अतिशय शीघ्रकोपी म्हणून तुमच्याबद्दल जिकडे तिकडे प्रख्याति असून आपल्या मुलीचा इतका अपमान होत असतांनाही तुम्हांला अजून कांहींच कोप येत नाहीं, हें कसें ? आज या स्त्रीवर आणि उद्यां त्या स्त्रीवर लंपट होणाऱ्या अशा या राजाला तुम्ही तपःसामर्थ्यानिं शाप देऊन—छे छे !—नको नको !—मी शुकलें !—मी हें काय काय बोललें !—आपली शकुंतला !—आणि तिच्या नवऱ्याला शाप—तुम्हीं आपल्या तपःसामर्थ्यानिं त्याच्या बुद्धीमध्ये फेरक पाडून तो आपल्या शकुंतलेचा स्वीकार करील, अशी तुम्हीं कांहीं तरी योजना करा ! करतांना ?—मी ही तुमची विनवणी करित आहे, इकडे तुमचें लक्ष आहे ना ?—समाधीत असलां, तर ती समाधि सध्यां उतरून ठेवा !—किवा एखादी नवीन प्रति-सृष्टि निर्माण करण.ांत तुम्ही गुंतला असलां, तर तें काम तूर्त बंद ठेवा !—आपल्या मुलीपेक्षां कांहीं कामें जास्त आहेत ?—पण मग अजून तुम्ही येत कां नाहीं ? किवा मी तुम्हांला पूर्वीं तुमच्या तपश्चर्येपासून भ्रष्ट केलें त्यामुळें तुम्ही येत नाहीं ?—पण तो राग अजून तुमच्या मनांन असला, तर तो राग तुम्ही माझ्यावर काढा !—पण या आपल्या अनाथ शकुंतलेनें तुमचें काय केलें आहे ?—तिचें आपण दोघांनीं कल्याण नको का करून द्यावयाला ? तिच्या आईनें तिच्यासाठीं असें तळमळावें, आणि तिच्या जनकाला तिची कांहींच करुणा येऊं नये. काय ?—पण तुम्ही अजूनही येत नाहीं !—अथवा आईचें दुःख बाप काय जाणणार !—झालें ! राजाचें बोलणें झालें ! तो आतां तिचा त्याग करणार !—मग तुम्ही केव्हां येणार ! आणि पाठीमागून येऊन काय उपयोग ?—अथवा मी अघम, मी विश्वासघातकी, मी त्यांना घडघडीत

फसविलें, त्या माझ्या करुणेशा हाक देऊन तो पवित्र घर्मात्मा कशाचा येईल ! त्या महात्म्याच्या दृष्टीनें माझी काय किंमत ! मी बोलून चालून देवांची वारांगना ! आज याला फसवावें आणि उद्यां त्याच्याशीं रममाण व्हावें, हा माझा क्रम ! अशा माझ्यावर त्या विश्वामित्रानें काय म्हणून विश्वास ठेवावा ? या अत्यंत दुःखमय अशा मृत्युलोकांतल्या एखाद्या मरीच-गुरीब अशाही पतिव्रतेला तिच्या पुण्याचरणामुळें जें महत्त्व आहे, तें सुखमय स्वर्ग लोकामध्यें असूनही माझ्यासारख्या इंद्राच्या सभेंतील एका नर्तकीच्या कपाळीं नाहीं ! अशा माझ्या या वारांगनेच्या पापमय जीविताला धिक्कार असो ! आम्ही ज्या केवळ विषयसुखालाच लंपट झालेल्या, त्या आमच्यावर कोणता पति खरें प्रेम करणार आहे ? पतीचें आणि संततीचें कायम टिकणारें सुख आमच्या कपाळीं नाहीं ! त्या आनंदमय सुखाकरितां आमचा हा पापी जन्मच नाहीं ! त्या मागच्या वर्तनाबद्दल मला आतां पश्चात्ताप होत आहे.—पण आतां त्याचा काय उपयोग !—पण यांत माझा तरी काय दोष होता ? इंद्रानें मला सांगितलें म्हणूनच नाहीं का मीं तें नीच कृत्य करण्याला प्रवृत्त झालें ?—पण इंद्र तरी आतां माझ्या कोठें उपयोगी पडतो आहे ! इंद्रही नाहीं आणि विश्वामित्रही नाहीं, अशी या वेळीं माझी स्थिति झाली आहे ! विश्वामित्राच्या उग्र तपश्चर्येनें इंद्राचें इंद्रपद जाण्याची वेळ आली, त्या वेळीं मी इंद्राच्या उपयोगी पडून त्याचें इंद्रपद वांचविलें ! पण आतां माझ्यावर संकट आलेलें असतां माझ्या मुलीची अब्रू कोण वांचविणार ? इंद्राच्या इंद्रपदापेक्षांही पतिव्रतेच्या अब्रूची किंमत किती तरी पटीनें जास्त आहे ! पण ती वांचविण्याला या ठिकाणीं मला कोणाचेंही साहाय्य नाहीं ! मी आतां काय करूं ? हे देवाधिपते इंद्रा, मी तुझ्या उपयोगी पडलें तें स्मरून कृतज्ञताबुद्धीनें मी तुला हांक मारण्याच्या पूर्वीच तू आपण होऊनच येऊन माझ्यावरील हें संकट निवारण करूं नयेस काय ? पण इतकी कृतज्ञता-बुद्धि जगांत आहे कोठें ? शेंकडों हांका मारल्या तरी जेथें कोणी येत नाहीं, तेथें हाक मारण्याच्या आधीं येण्याइतकें सौजन्य कोणाच्या अंगांत असणार ? पण इतरांची गोष्ट राहिली, तरी इंद्रा, तूं माझ्यावर करुणा करूं नयेस काय ? पण ती केव्हां करणार ?—आतां अवकाश राहिला नाहीं ! हें पहा ! राजानें शकुंतलेचा अंगीकार करण्याचें साफ नाकारलें ! तिच्या बरोबरचे

तपस्विजन तिला टाकून परत चालले ! अखेरची तडजोड म्हणून राजा शकुंतलेला आपल्या पुरोहिताच्या घरी ठेवण्याचें ठरवीत आहे ! पण शकुंतलेला हा अपमान कसा सहन होणार ! ती गाईसारखी हंबरडे फोडू लागली आहे ! आणि हे धरणीमाते, तू दुभंग होऊन मला आपल्या पोटात घे, असे निर्वाणीचें उद्गार तिच्या तोंडून निघत आहेत !—आतां काय वाट पहावयाची ! आणि आतां कोण माझ्या मदतीला येणार आहे ? इतकी कडेलोटाची वेळ आल्यानंतर आतां मीच माझ्या मुलीच्या संरक्षणाकरितां खाली उडी घातली पाहिजे. आईचें प्रेम हेच या वेळीं मला सामर्थ्य देत आहे !— इतक्या अपमानानंतर ही आपल्या जीवाचें देखील काय करील याचा नेम नाही !—बाळे शकुंतले, थांब, धरणीमातेनें दुभंग होऊन तुला आपल्या पोटांत घ्यावें अशी तू त्या धरणीमातेची प्रार्थना करित आहेस ! पण थांब, ही पहा आकाशमाता तुला आपल्या पोटांत घेण्याकरितां येत आहे !—असें म्हणून मेनका आपल्या तेजोमय स्वरूपामध्यें एकदम खाली उतरली, आणि शकुंतलेला घेऊन ती एकाएकी अंतरिक्षामध्यें अदृश्य झाली !

कालिदासानें पांचव्या अंकाच्या शेवटीं पुरोहिताच्या तोंडांत घातलेल्या

सा निन्दन्ती स्वानि भाग्यानि बाला

बाहुत्क्षेपं ऋन्दितुं च प्रवृत्ता ।

स्त्रीसंस्थानं चाप्सरस्तीर्थमारा—

दुत्क्षिप्यनां ज्योतिरेकं जगाम ॥

या श्लोकाच्या पाठीमागें ही वर दिलेली अशी किंवा अशाच स्वरूपाची दुसरी कांहीं तरी गोष्ट गुप्त आहे. तिची जेव्हां आपण आपल्या मनामध्ये उभारणी करावी, तेव्हां, कोणी तरी एक तेजोमय स्वरूपाची स्त्री आकाशांतून खाली येऊन तिनें शकुंतलेला आकाशांत उचलून नेलें ही गोष्ट शक्य होते. उगाच कोणी तरी आकाशांतून येऊन शकुंतलेला उचलून नेले असा हा कांहीं एखाद्या भुताकटीचा प्रकार नाही. या विधानांत अनेक कार्यकारणांच्या आणि अनेक मनोधर्मांच्या संबंधांची गुंतागुत गुंतलेली आहे. आणि ती सगळी आपण ह्या नाही त्या—कोणत्या तरी स्वरूपानें—सोडविल्यावांचून आपलें समाधान होणें शक्य नाही. जिनें शकुंतलेला आकाशांत उचलून नेलें ती मेनकाच कां होती व तिनें तसें करण्याच्या पूर्वीच्या तिच्या मनोधर्माच

आणि तिच्या विचारसरणीचा ओघ कोणत्या दिशेने चालला होता, हें बरोबर रीतीने समजलेलें असणें अवश्य आहे. शकुंतलेच्यासारखी आपल्या मुलीची स्थिति झाली असतां कोणत्याही आईला काय वाटेल, आणि तीं काय करण्याला प्रवृत्त होईल, याची आपल्याला योग्य कल्पना आलेली असली पाहिजे. मेनकेच्या स्वर्गलोकांतील नियंत्रणाप्रमाणें तिला अदृश्य राहणें भाग होतें. व अशा स्थितीत तिनें आपल्या मुलीला अशा अदृश्य रीतीनें मदत करणें, हेंच शक्य होतें. थिऑसफिस्ट मंडळींच्या उत्कृष्ट वाङ्मयामध्यें Invisible Helpers या नांवाचे मि. लेडबीटर यांनीं लिहिलेलें एक अतिशय सुंदर पुस्तक आहे. या पुस्तकामध्यें देव, देवता, देवदूत, परोपकारी मृतात्मे, किंवा कोणी अतिशय जवळच्या नातेवाईकांचे मृतात्मे, 'अँस्ट्रल प्लेन' मधून इहलोकींच्या संकटांत सांपडलेल्या अनाथ लोकांना अदृश्य रूपानें येऊन निरनिराळ्या रीतीनें कशी मदत करीत असतात, याच्याबद्दलचीं फार साश्चर्य आणि सोपपत्तिक वर्णनें दिलेलीं आहेत. मेलेल्या आयांच्या आत्म्यांनीं आपल्या लहान मुलांना संकटांतून अदृश्य रीतीनें येऊन सोडविल्याचीं कित्येक उदाहरणें त्यांत दिलेलीं आहेत. इहलोकींच्या सर्व मनोविचारांमध्यें आईचें आपल्या अपत्यांवरील प्रेम हें अतिशय निर्मळ, निष्कपट आणि निष्कलंक असतें. आणि म्हणून इहलोकीचें प्रेमाचे दृश्य-घागे मृत्युमुळें तुटलेले असले, तरी त्या अमर्याद मातृवात्सल्याचे संबंध मृत्यूनंतरही कायम असतात. या साधारण मर्त्य लोकांच्या आणि मेलेल्या लोकांच्या मातृवात्सल्याच्या गोष्टी होत! मग मेनकेसारखी दिव्य लोकांतील आणि जिवंत स्थितीमधील माता असतांना ती आपल्या शकुंतलेसारख्या कव्यकेसाठीं काय काय करणार नाही! ती तेजोमय स्वरूपानें आपल्या मुलीला नेण्याला पृथ्वीतलावर आली, हें कालिदासाचें वर्णन आज हजारों वर्षांचें जूनें झालेलें आहे. पण चालू शतकामध्यें मि. लेडबीटर यांनीं जें प्रस्तुतचें अगदीं ताजें पुस्तक लिहिलें आहे, त्यांत त्यांनींही या देवतांचें किंवा मृता-त्म्यांचें अँस्ट्रल प्लेनमधून जें आगमन आणि दर्शन होतें, तें तेजोमय स्वरूपामध्यें कसें असतें, याच्याबद्दल फार स्पष्ट वर्णनें दिलेलीं आहेत. तीं वर्णनें आणि कालिदासाचें वर्णन यांच्यामध्यें पुष्कळ साम्य आहे. He saw a form like an angel— here his exact words are given

—a something “ all gloriously white and silvery, bending over the bed and smoothing down the counterpane.” (P. 11) The children each declared that “ a beautiful person, all white and shining, ” stood beside them in the water, held them up and guided them to the shore. (P. 12.) अदृश्य स्वरूपामध्ये मदत करणाऱ्या तेजोमय देवदूतांची हीं वर्णनें आणि कालिदासाने केलेल्या मेनकेच्या तेजोमय स्वरूपाचें वर्णन यांच्यामध्ये किती तरी साम्य आहे !

अशा प्रकारच्या दिव्य आणि तेजोमय स्वरूपामध्ये मेनका शकुंतलेला आकाशपंथाने घेऊन अप्सरस्तीर्थावर आली. पण या मध्यंतरीच्या अवधीमध्ये शकुंतलेची काय अवस्था झालेली होती ! ‘ हे धरणीमाते, तू दुभंग होऊन मला आपल्या पोटांत घे; ’ अशी शकुंतला पृथ्वीची प्रार्थना करित होती. व त्याप्रमाणे पृथ्वी दुभंग झाली असती, तर त्या पृथ्वीच्या पोटामध्ये उडी घेण्याला शकुंतला आपल्या दुःखाच्या परमावधीमध्ये तयार झाली असती; पण आपल्या प्रार्थनेबरोबर पृथ्वीच्या ऐवजीं आकाश फाटेल आणि त्याच्या पोटांत उडी घेण्याची आपल्यावर पाळी येईल ही तिची कल्पना नव्हती ! त्याबद्दल तिच्या मनाची तयारीही नव्हती. त्यामुळे एका दिव्य तेजःपटलामध्ये गुंडाळून आपल्याला कोणी तरी एकदम उंच आकाशांत उचलून घेऊन चालले आहे, असे पाहून शकुंतलाही अगदीं घाबरून गेली. राजाने आपल्याला टाकून दिले तर दिले, आणि आतां आणखी हें नवीन संकट काय आले, हें शकुंतलेला न समजून ती अगदीं वेडी होऊन गेली. व तिला किंचित् मूर्च्छाही आली. अप्सरस्तीर्थावर गेल्यानंतर तेथील एका वृक्षाच्या छायेखाली बसून मेनकेने तिच्या डोळ्याला गंगाजळ लाविले व आपल्या पदराने तिला थोडासा वारा घातला. त्यामुळे थोड्या वेळाने शकुंतला शुद्धीवर आली. पण आपण कोठे आलों आहों आणि जिनें आपल्याला आपल्या मांडीवर निजविले आहे, ती ही कोण आहे हें तिला पहिल्यानें कांही कळेंना. पण ती मेनकेच्या तोंडाकडे टक लावून पाहूं लागली, तेव्हां कण्वमुनींच्या आश्रमांत असतांना एके दिवशीं संध्याकाळीं मालिनी नदीच्या शांत उदकामध्ये जिच्या सुंदर मुखाचें प्रतिबिंब

पडल्लें आपल्याला विसलें होतें, तेंच हें मुख आहे, अशी तिची खात्री झाली ! आणि तिच्या तोंडचे कांहीं शब्द ऐकल्यानंतर शकुंतलेला फिरून आणखी असेंही घाटू लागलें कीं, कण्वाश्रमांतील मालिनी नदीच्या पलीकडच्या तीराचरील हिमालयाच्या लहान लहान टेंकडघांमधून लहानपणीं आपण आपल्या शब्दांचे प्रतिध्वनि ऐकून आपल्या मनाचें रंजन करून घेत असतां त्या प्रतिध्वनींच्या ऐवजीं एखादे वेळीं मध्येंच जो एक कोणाचा तरी सुंदर आवाज आपल्याला ऐकूं येत असे, तोच हा आवाज असला पाहिजे ! पण ती चेहरा आणि तो आवाज जरी ओळखला, तरी ही स्त्री कोण आहे, आणि ही आपल्याला इतक्या ममतेनें कां वागवीत आहे, हे तिला कळना. म्हणून याचा उलगडा करण्याकरितां शकुंतला मनांतून अगदीं उत्सुक झाली होती. ती तिची कावरी बावरी मुद्रा पाहून मेनका तिला म्हणाली, “ बाई, तूं अशी कावरी बावरी कां झाली आहेस ? तुला आतां बरें वाटत आहे ना ? ” यावर शकुंतलेनें उत्तर केलें कीं, “ मी आतां चांगली देहभानावर आलेली आहे. पण तुमचा चेहरा आणि तुमचा आवाज माझ्या ओळखीचा सारखा वाटत असून तुम्ही कोण हें मात्र अजून माझ्या कांहीं ध्यानांत येत नाही. म्हणून मी अगदीं गोंधळल्यासारखी झालें आहे ! तुम्हीच का मला अन्तरिक्षांतून येथें उचलून आणिलें ? त्या संकटांत तुम्ही माझ्या मदतिला कां धावून आला ? आणि तुम्ही माझ्यावर अगदीं माझ्या आईप्रमाणें इतकी माया ममता कां करीत आहां ? माझ्यावर इतकी ममता करण्यासारखें माझ्यांत काय आहे ? मी हतभाग्य आणि माझ्या आईबापांनीं टाकून दिलेली अशी एक पोरकी मुलगी आहे ! माझी आई या वेळीं अपती, तर तिनें— ” इतकें ती बोलत आहे, तों आईच्या आठवणीनें तिचा कंठ दाटून आला आणि तिच्या तोंडांतून पुढें शब्द निघेनासा झाला ! इतक्यांत तिला आपल्या पोटाशी घट्ट आवळून धरून मेनका तिला म्हणाली, “ बाळे शकुंतले, आहे बरें ! तुला आई आहे बरें ! पण ती असून नसून काय उपयोग ! तीही तुझ्यासारखीच हतभाग्य आणि अनाथ आहे ! ” “ काय ! माझी आई आहे ! माझी आई मेनका ! ती येथें कोठून असणार ? ती कोठें आहे ? ” असें शकुंतला घाईघाईनें आणि मोठ्या उत्सुकतेनें विचारूं लागली, तेव्हां “ हीच तुझी ती हतभाग्य आई मेनका ! ” असें म्हणून मेनकेनें तिच्या

मानेवर आपली मान टाकली आणि तिला फिरून आपल्या पोटाशी घट्ट धरून आपल्या डोळ्यांतील अश्रुधारांनीं तिनें तिचें सर्वांग भिजवून टाकिलें-

अशा रीतीनें एकमेकींची ओळख पटून झालेली हकीकत त्या दोघी जणी एकामेकींना सांगत आहेत, इतक्यांत मातलीनें सिद्ध केलेल्या रथांत बसून प्रत्यक्ष इंद्र आकाशमार्गातून तेथें खालीं उतरला. इंद्राला पाहून मेनकेनें त्याला बंदन केलें; व ही आपली मुलगी शकुंतला, आणि दुष्यंत राजानें हिचा त्याग केल्यामुळें हिच्यावर आलेल्या संकटाचें निवारण करण्यासाठींच मीं आपलें स्मरण केलें होतें, असें तिनें इंद्राला सांगितलें. त्यानंतर त्या दोघीचें शांतवन करून इंद्र मेनकेला म्हणाला:— “मेनके, तूं आपलें अन्तःकरण स्थिर कर ! तूं आपल्या मदतीसाठीं मला हांका मारीत आहेस, असें मला कळल्याबरोबर मी मातलीला आपला रथ सिद्ध करावयाला सांगितला, आणि ताबडतोब तुझ्याकडे यावयाला निघालों. पण मी इतक्या तांतडीनें आलों, तरी देखील मी उशिरानेंच आलों, असें आतां मला दिसत आहे. पण मी आधीं आलों असतो, तरी मीं काय केलें असतें ? मेनके, तुला माहीतच आहे, कीं मनुष्यांचें काय आणि देवांचें काय, या कर्माच्या-पुढें कोणाचेंही कांहीं चालत नाही ! मी एवढा इंद्र, पण माझ्या कर्माचीं फळें मलाही भोगावीं लागत आहेतच ना ? मग त्या कर्माला कोण काय करणार ? शकुंतलेवर असें कांहीं तरी संकट येणार, हें तुझ्या आणि माझ्याही आधीं कण्व महर्षींना कळलेलें होतें. व त्या दैवदुर्गतीच्या उपशमना-साठीं यांनींही सोमतीर्थाला जाऊन पुष्कळ प्रयत्न केले होते. पण त्यांच्याही प्रयत्नाला जेथें यश आलें नाही, तेथें तूं आणि मी तरी काय करणार ! असो, जें व्हावयाचें तें कधीं चुकावयाचें नाही. तेव्हां आतां तूं व्यर्थ शोक करूं नकोस.—आणि बाळे शकुंतले, तूंही अगदीं निश्चित ऐस. तुझा आणि तुझ्या पतीचा फिरून समागम कसा घडवून आणावयाचा, याची मी सगळी योजना करतो—मेनके, ही तुझी शकुंतला गरोदर आहे, हिच्या पोटीं एक मोठा चक्रवर्ती राजा जन्मास येणार आहे. म्हणून तूं हिची फार काळजी घे. आणि त्याकरितां आतां तूं असें कर. तुला माहीतच आहे कीं, येथून जवळच हिमालयामध्यें हेमकूट नांवाचें एक पर्वतशिखर आहे. तेथें माझी माता, इतकेंच नव्हे, तर सर्व देवांची माता, देवमाता अदिति आणि तिचः

पती भगवान् मारीच ऋषि यांचा परमपावन असा आश्रम आहे. त्या आश्रमामध्ये माझी माता अदिति हिच्याजवळ तूं या शकुंतलेला आतां नेऊन ठेव. म्हणजे तेथें तिची सर्व प्रकारची शुश्रूषा यथास्थित रीतीनें होईल. व ती प्रसूत झाली म्हणजे तिच्या पुत्राचेंही यथासांग संगोपन तेथें करण्यांत येईल—शकुंतले, त्या मारीच ऋषींच्या आश्रमामध्ये आपल्या तपश्चर्येनें तूं आपल्या पूर्वकर्माचें क्षालन पुरें करते आहेस न करते आहेस, तोंच थोड्याच अवधींत मी याच मातलीकडून, याच माझ्या रथामध्ये बसवून तुझ्या दुष्यंत-राजाला त्या मारीच महर्षींच्या आश्रमामध्ये आणवून त्याचा आणि तुझा तुझ्या मुलासह समागम करून देईन, याबद्दल तूं अगदीं निःशंक ऐस !”

असें त्याचें बोलणें चाललें आहे, तों अप्सरस्तीर्थावर इंद्राचा रथ आलेला पाहून त्या तीर्थामध्ये असलेल्या सानुमती वगैरे बाकीच्या अप्सराही तेथें जमा झाल्या. तेव्हां त्या आपल्या मैत्रिणींना मेनकेनें सर्व हकीकत सांगितली. व इंद्राच्या आज्ञेवरून नंतर त्या सगळ्या जणी शकुंतलेला घेऊन मारीच ऋषींच्या आश्रमाकडे गेल्या. आणि नंतर कांहीं वेळानें इंद्राचा रथही अंतरिक्षांतून जातां जातां दिसेनसा झाला !

तारीख ६ जून १६७४ हा दिवस रायगडच्या किल्ल्यावर किती आनंदाचा होता ! महाराष्ट्रामध्ये स्वराज्य संस्थापना करून शिवाजी महाराजांनी या दिवशी रायगडावर आपणाला राज्याभिषेक करवून घेतला आणि रायगडच्या किल्ल्याच्या मुख्य दरवाज्यावर स्वातंत्र्याचे निशाण उभारले. पण त्यानंतर ११४ वर्षांनी एके दिवशी सकाळी दुसऱ्या एका प्रकारचा दिवस उगवला. तो दिवस म्हणजे महाराष्ट्रांतील किल्ल्यांच्या इतिहासांतील एक अतिशय दुःखदायक दिवस होय. पुण्यांतून दुसरे बाजीराव पेशवे सन १८१७ च्या नोव्हेंबर महिन्यामध्ये पुणे शहर सोडून बाहेर निघून गेले. त्यानंतर त्यांच्यापाठीमागे त्यांचे राज्य आपसांत हस्तगत करून घेण्याचे प्रयत्न सुरू झाले. त्या वेळची राज्याची बळकटी ही किल्ल्यांच्या बळकटीवर अवलंबून असे. पण ते बाजीरावाच्या राज्यांतील किल्ले एका पाठीमागून एक ढळूढळू इंग्लिशांच्या हस्तगत होऊ लागले आणि सन १८१८ च्या एप्रिल महिन्यामध्ये खुद्द रायगड किल्ल्यावरही तोच दुर्धर प्रसंग येऊन गुदरला. इंग्लिशांच्या तोफांच्या मान्यापुढे बाकीचे किल्ले पडले तर पडोत; परंतु रायगडचा किल्ला हा अशा रीतीने हस्तगत होणे, हे केव्हाही शक्य नाही, अशी सर्वांची समजूत होती. आणि त्यामुळेच पुण्यांत लढाईची गडबड सुरू होण्याच्या सुमारास श्रीमंत बाजीरावसाहेब यांच्या पत्नी वाराणशीबाई सुरक्षित राहाव्या म्हणून त्यांना मुद्दाम रायगड किल्ल्याच्या हवाली करण्यांत आलेले होते. परंतु सद्दीचा जोर सपला, म्हणजे अभेद्य किल्ल्यांच्या भिंतींतील अभेद्यपणाही नाहीसा होतो, असा अनुभव आल्याचे इतिहासा-

मध्ये अनेक ठिकाणी आढळून येतें; आणि ती स्थिति रायगडच्या किल्ल्याची सन १८१८ च्या एप्रिल-मे महिन्यांत दुर्दैवानें झाली.

महाराष्ट्रांतील बाकीचे किल्ले एकामागून एक शरण येत चाललेले पाहून रायगडावरही आपल्या तोफांचा प्रयोग करून पाहावा, असें इंग्लिश अधिकाऱ्यांनीं ठरविलें; व लेफ्टनंट कर्नल प्रॉथर यांची त्या कामावर नेमणूक करण्यांत आली. कर्नल प्रॉथर याच्या हाताखालीं कांहीं पलटणी आणि तोफखाना असे दोन प्रकारचें सैन्य देण्यांत आलेलें होतें. या सैन्याचे प्रवासाच्या सोयीसाठीं दोन विभाग करण्यांत आले. तोफा वगैरे जाण्याला गाडीवा रस्ता पाहिजे म्हणून बोरघाटाच्या रस्त्यानें खोपोलीवरून तोफखान्याच्या तुकडीची रवानगी करून देण्यांत आली, आणि शिपाई लोकांच्या पलटणी या लोणावळचाकडील डोंगरांतील पायवाटांनीं जंबूसरच्या घाटानें खालीं उतरल्या व घाटाच्या पायध्याशीं सिद्धेश्वर पाली म्हणून जें गणपतीचें एक सुप्रसिद्ध स्थान आहे, त्या ठिकाणीं तारीख १२ एप्रिल रोजीं दोन निरनिराळ्या वाटांनीं आलेल्या या पायदळाची आणि तोफखान्याची एकत्र गाठ पडली. त्यानंतर पाली येथें दोन दिवस मुक्काम करून कर्नल प्रॉथर याच्या हाताखालील रायगडच्या मोहिमेवर निघालेले हें सैन्य पालीहून निघाल्यानंतर वाटेंत असलेले तळें आणि घोसाळे हे दोन किल्ले घेण्याकरितां तिकडे वळलें. या सैन्याला वाटेंत ठिकठिकाणीं पेशव्यांच्या लोकाकडून अडथळा करण्यांत येत होता. व तळ्याच्या किल्ल्याजवळच इंदापूर म्हणून जे एक लहानसें गांव आहे, तेथें या इंग्रजी सैन्याला बरीच आडकाठी करण्यांत आली. कारण पुण्यांत जरी या वेळीं कित्येक बाळाजीपंत निघालेले होते तरी महाराष्ट्रांतील बाकीच्या ठिकाणीं सगळीकडे सगळेच बाळाजीपंत अद्यापि झालेले नव्हते. तरी पण दुर्दैवाच्या पुढें पेशव्यांच्या स्वामिनिष्ठ नोकरांचाही पाड लागेनासा झाला आणि इंदापूर येथें जे पेशव्यांचे शिपाई इंग्लिशांचा रस्ता रोखून धरण्याचा प्रयत्न करीत होते, त्यांना माघार घ्यावी लागली, आणि त्यामुळें इंदापुरापासून रायगडच्या बाजूचा पुढील रस्ता इंग्लिशांना मोकळा झाला.

त्याचप्रमाणे तळें आणि घोसाळें या किल्ल्यांचाही मार्ग मोकळा होऊन ते दोन्ही किल्ले ता. १८ एप्रिल रोजीं इंग्रजांनीं आपल्या ताब्यांत घेतले. व त्यानंतर कर्नल प्रॉथर याच्या हाताखालीं या इंग्रजी सैन्याच्या तुकड्या ता. २३ एप्रिल रोजीं इंदापुराहून महाडास येऊन पोहोचल्या. आणि त्याच दिवशीं रात्रीं रायगडच्या आसपासची टेहळणी करण्याकरितां दोनशें युरो-पियन शिपाई आणि दोनशें नेटिव्ह शिपाई हाताखालीं देऊन मेजर हॉल या नांवाच्या एका ऑफिसराला रायगडाकडे पाठविण्यांत आले व बाकीचे सैन्य मागाहून महाडाहून निघून ता. २५ एप्रिल रोजीं रायगडच्या पाय-थ्याशीं येऊन पोहोचलें. मेजर हॉल हा जो आपल्या बरोबर चारशें लोक घेऊन आधीं रायगडाच्या आसपासची टेहळणी करण्याकरितां एक दिवस पुढें आलेला होता, त्याला रायगडच्या पायथ्याशीं असलेल्या पेट्याजवळ पेशव्यांच्या तीनशें लोकांनीं आडविलें. तेव्हां त्यांच्या दरम्यान बरीच मोठी चकमक उडाली व पेशव्यांच्या लोकांनीं रायगडावरील हा हल्ला परत-विण्याच्या कामीं शिकस्तीचे प्रयत्न केले, परंतु त्यांत त्यांना यश आलें नाहीं. अखेरीस रायगडाच्या पायथ्याजवळील पेटा इंग्लिशांनीं काबीज केला. पुढें ता. २५ एप्रिल रोजीं रायगडच्या पायथ्याशीं इंग्लिशांचें सगळें सैन्य जमा झाल्यानंतर त्या किल्ल्यावर कोणकोणत्या बाजूनीं कसकसे हल्ले करावयाचे याबद्दलचे बेत ठरविण्यांत आले. सगळेच सैन्य एकाच बाजूनें नेऊन एकाच ठिकाणावरून हल्ला करावयाचा अशी इंग्लिशांची पद्धत नाहीं. त्यासाठीं सैन्याचे निरनिराळे विभाग करण्यांत आले. आणि निरनिराळ्या बाजूनीं तोफा डागून किल्ल्यावर सरबत्ती सुरू करण्याचें ठरलें. कोणताही किल्ला जेरीस आणावयाचा म्हणजे त्याच्यावर एकाच वेळीं सर्व बाजूनीं हल्ले व्हावयास पाहिजेत हे जरूरच आहे. व त्याचप्रमाणे कर्नल प्रॉथर यानें आपल्या सैन्याची निरनिराळ्या ठिकाणीं विभागणी केली होती. पण लष्करी कारणाशिवाय आणखीही एका कारणासाठीं अशी व्यवस्था करणें जरूर होते? कारण इतकें सगळें सैन्य त्या उन्हाळ्याच्या दिवसांत रायगडाच्या पायथ्याशीं एकाच ठिकाणीं ठेवण्यांत आलें असतें तर रायगडचा किल्ला हस्तगत करण्याचें बाजूलाच राहून तें सगळें सैन्य पाण्यावांचून तहानेनें मात्र तडफडून मेलें असतें.

निरनिराळ्या ठिकाणीं सैन्याची वाटणी करण्यांत आल्यानंतर रायगडच्या डोंगरावर तोफा चढविण्याचें काम सुरू करण्यांत आलें, पण हें कांहीं हलकें काम नव्हतें. इतर किल्ल्यांची गोष्ट वेगळी; परंतु रायगड हा किल्ला उंचीला सर्वांत जास्त, आणि चढण्याला अतिशय अवघड. तेव्हां अशा डोंगरांतून तोफा वर चढविण्याला इंग्लिशांना त्रास पडणें हें अगदीं साहाजिकच होतें. तरी पण जेथून किल्ल्यावर मारा करतां येईल अशी आजूबाजूच्या डोंगरांचीं कांहीं टोके पाहून तेथें मोर्चे बांधण्यांत आले. व त्यावर कांहीं तोफा उभारण्यांत आल्या. परंतु रायगडच्या किल्ल्याची रचनाच अशी कांहीं विलक्षण आहे कीं, त्यामुळें, जेथें तोफांचे गोळे जाऊन पडावयास पाहिजेत तेथें ते लागू होत नव्हते. शिवाय किल्ल्याला एका पाठीमागें एक, आणि एकापेक्षां अधिक उंचीवर दुसरा असे पांच-सात दरवाजे होते. इतके दरवाजे जेव्हां फुटतील, तेव्हां शत्रूचा आंतील किल्ल्यामध्ये प्रवेश व्हावयाचा. अशी स्थिति असल्यामुळें इतर किल्ल्यांचा जसा पटापट पाडाव करतां आला, तसा हा किल्ला आपल्याला स्वाधीन करून घेतां येणें शक्य नाहीं असें तेथील इंग्लिश अधिकाऱ्यांना वाटूं लागलें होते, व मुंबई सरकारलाही या गोष्टीची जाणीव होती. म्हणून गुजराथेंतून नुकत्याच परत आलेल्या ६७व्या पायदळ फलटणीतील सहा कंपन्या कर्नल प्रॉथर यांच्या मदतीला मुंबई सरकारकडून पाठविण्यांत आल्या. आणि मालवणच्या बाजूनें किल्ले सर करून घेण्याकरितां जी ८९वी फलटण गेली होती तिच्यापैकीही आणखी एक तुकडी रायगडच्या सैन्याच्या मदतीला येऊन पोहोंचली. व आणखी कांहीं मोठमोठ्या तोफाही मुंबईहून मदतीस यावयाच्या होत्या. इतक्या गोष्टी होईपर्यंत मे महिन्याची चौथी तारीख येऊन पोहोंचली. एप्रिलच्या २५ तारखेपासून मे महिन्याच्या चौथ्या तारखेपर्यंतचे मध्यंतरीचे इंग्लिशांचे आठदहा दिवस निवळ तयारी करण्यामध्येच गेले. व या मुदतीनंतर त्यांची साधारणपणें तयारी झाली. पण इतके दिवस देखील त्यांना तयारी करण्याला आपल्या लोकांकडून स्वस्थपणानें मिळूं द्यावयास नको होते. शत्रूची तयारी होऊन ते किल्ल्याच्या दरवाज्याजवळ येतील किंवा किल्ल्यांत येतील, तेव्हां आपण त्यांच्यावर हल्ला करूं आणि त्यांचा आपण समाचार घेऊं अशा समजुतीनें किल्ल्यांतील लोकांनीं आठ दहा दिवसांच्या मुदतीमध्ये स्वस्थ

बसणें बरोबर नव्हतें. शत्रूचें सैन्य रायगडच्या पायथ्याशीं येऊन तळ देऊन राहिलें आहे हें समजल्याबरोबर रायगडावरच्या तोफांनीं त्यांना आपल्या दारूगोळ्यानें भाजून काढावयाला पाहिजे होते. व शत्रूचे लोक आजूबाजूच्या निरनिराळ्या डोंगरांच्या टोंकांवर चढून तेथें आपल्या तोफा डागण्याकरितां मोर्चे बांधण्याचें काम करीत असतां, त्यांना तेथें येऊं द्यावयाचे नाहीं, त्यांनीं तेथें बांधलेले मोर्चे उडवून टाकावयाचे, त्यांनीं तेथें डागलेल्या तोफा जायबंदी करावयाच्या, त्यांचे गोलंदाज मारून टाकावयाचे आणि त्यांचा दारूगोळा पेटवून द्यावयाचा हीं कामें किल्ल्यावरील तोफांनीं या वेळीं करावयास हवी होती. किल्ल्यांत जो इतका दारूगोळा सांठवून ठेवलेला होता, तो कशासाठीं ? किल्ल्यांत ज्या इतक्या मोठमोठ्या तोफा ठेवण्यांत आल्या होत्या, त्यांचा दुसरा काय उपयोग ? आणि किल्ल्याच्या तटाच्या भिंतींना चौफेर मारा करतां यावा म्हणून मोठमोठालीं भोकें किल्ला बांधणाऱ्यांनीं ठेवून दिलेलीं होती त्यांचा तरी दुसरा काय हेतु होता ? पण पडत्या काळामध्यें मूळच्या कर्त्या पुरुषाचे हेतु आणि उद्देश सगळे बाजूला राहतात, आणि जे दरवाजे शत्रूला अडविण्यासाठीं म्हणून योजिलेले असतात त्यांतूनच घरभेदेपणा शत्रूला हळूच आंत घेतो. आणि शेंकडों हत्तींनीं आपल्या गंडस्थळाच्या टकरा मारल्या, तरी ज्या अभेद्य दरवाजावरील लोखंडाच्या सुळक्यांनीं हत्तींचीं गंडस्थळें फुटतील, पण जे दरवाजे फुटावयाचे नाहीत, असले अभेद्य किल्ल्यांचे अभेद्य दरवाजे फितुरीच्या, घरभेदेपणाच्या आणि हरामखोरपणाच्या नुसत्या स्पर्शाबरोबर शत्रूच्या प्रवेशाकरतां एकदम सताड उघडें होतात ! इंग्लिशांचे लोक आजूबाजूच्या डोंगरावरून मोर्चे बांधत होते. त्या वेळीं किल्ल्यावरच्या तोफांनीं त्यांच्यावर आपला भडिमार केला नसेल असे नाहीं. पण नुसत्या वरच्या तोफांनींच एकट्यांनींच भडिमार करून काय द्यावयाचें आहे ? वरच्या तोफांच्या कामगिरीला किल्ल्याच्या खालच्या लोकांनींही मदत करावयास पाहिजे; तरच कांहीं तरी कार्य होणार. नाहीं तर किल्ल्यावरच्या लोकांनीं तोफा सोडाव्या आणि खालच्या लोकांनीं इमान सोडावें अशी स्थिति झाली, तर मग काय करावयाचें ? ज्या वेळेला शत्रू आपल्या किल्ल्यावर चाल करून येईल, त्या वेळेला किल्ल्यावरचे लोक

आगि किल्ल्याखालचे लोक या दोघांच्या कचाटीमध्ये जर शत्रूचें सैन्य पकडलें गेलें, तरच त्याचा फडशा उडणें शक्य आहे. अशा वेळीं किल्ल्यावरचे शिबंदीचे शिपाईं वरून शत्रूवर तोफांचे गोळे सोडीत असतां खालच्या आजूबाजूच्या गांवांतील स्वामिनिष्ठ लोकांनींही करावयाचें असें एक कर्तव्यकर्म असते. आणि तें असें कीं, आपला किल्ला आपल्यापासून घेण्याकरतां जो शत्रू आपल्यावर चाल करून आलेला असेल, त्याला आपण अन्नपाणी, दाणावैरण वगैरे कांहीं एक मिळूं द्यावयाचें नाहीं, आणि अशा रीतीनें त्याची चोहोंबाजूंनीं अडवणूक करून त्याला 'मी या अडचणीच्या मुलुखांत कोठून आलों !' असें करून सोडावयाचें. किल्ल्यावरच्या गरनाळांनीं, बंदुकांनीं आणि बाणांनीं शत्रूचे जितके लोक मारतां येतील, त्याच्यापेक्षां शत्रूचे जास्त लोक—इतकेंच नव्हे तर, शत्रूचें सगळें सैन्याच्या सैन्य—आजूबाजूच्या गांवच्या रहिवासी लोकांना या अडवणुकीच्या अगदीं साध्या उपायानें सहज मारून टाकतां येण्यासारखें असते. पण तसे करण्याला लोकांमध्ये स्वदेशनिष्ठा, स्वामिनिष्ठा, ऐक्यनिष्ठा वगैरे सद्गुण जरूर असावे लागतात. नेपोलियनचें प्रचंड सैन्य रशियावर स्वारी करण्याकरतां रशियामध्ये शिरलें, तेव्हां तेथील स्वदेशनिष्ठ लोकांनीं काय केलें ? शत्रूला अन्नपाणी आणि दाणावैरण मिळूं नये, म्हणून त्यांनीं आपली उभी शेतें जाळलीं. पण शत्रूला वैरण गोटा त्यांनीं मिळूं दिला नाहीं ! त्याचप्रमाणें औरंगजेबाचे लक्षावधि सैन्य महाराष्ट्राचा उच्छेद करण्याकरितां महाराष्ट्रामध्ये उतरलें असतां आपल्याकडील घनाजी जाधव आणि संताजी घोरपडे यांनीं त्या एवढ्या मोठ्या प्रचंड सैन्याला आपल्या हाताखालील थोड्याशा लोकांनिशीं कसें जेरीला आणलें ? त्यांना अडचणींत नेऊन गनिमीकाव्यानें त्यांचा उच्छेद करण्यांत आला. तो पूर्वींचा गनिमीकावा आजही आपल्यामध्ये उरलेला नाहीं, असें नाहीं. पण त्याची दिशा मात्र थोडीशी उलटी झाली आहे. ज्या गनिमीकाव्याच्या प्रयोगानें आपण शत्रूला जिंकवें, त्याच गनिमीकाव्याचा प्रयोग हल्लीं आपण एकमेकांवर करीत असून आपल्या फितुरीच्या आणि विश्वासघाताच्या गनिमीकाव्यानें आपण आपल्या देशाला गुलामगिरीच्या चिखलामध्ये कायमचें रोवून टाकण्याचें सकृत् करीत आहों ! रायगडचा किल्ला घेण्या-

करतां इंग्लिशांचें सैन्य रायगडच्या घेऱ्यामध्ये आलें त्या वेळीं आसपासच्या लोकांनीं त्यांना जेरीला आणण्याला जे उपाय करावयाला पाहिजे होते, ते कोणी केले नाहीत. सगळे लोक उदास आणि कर्तव्यमूढ झालेले होते. दुसरी एक आपल्या लोकांची चुकीची समजूत झालेली असते, ती अशी कीं, रायगडावर इंग्लिशांचा हल्ला आला तर अशासारख्या वेळीं आपण काय करावयाचें ! आपण सामान्य लोक म्हणजे कांहीं पगार देऊन लढण्या-करितां ठेवलेले शिपाई नव्हे ! म्हणजे पगारी शिपाई असतील, ते वाटेला तर लढतात आणि त्यांचा वाटेला तर जय होईल किंवा पराजय होईल ! आपल्याला त्याच्याशीं काय कर्तव्य आहे ! असली उदासीनपणाची जी आत्मघातकी वृत्ति आपल्यामध्ये बऱ्याच ठिकाणीं दिसून येते, ती आपण आपल्या समाजामधून समूळ काढून टाकली पाहिजे. आपल्या देशाच्या स्वातंत्र्यावर घाला घालण्याकरतां कोणी शत्रू आला तर अशा वेळीं आपण सगळेजण हे आपल्या पेशाचे शिपाई आहोंत आणि पगारी शिपायांपेक्षां आपण बिनपगारी लोक जस्त मोठ्या दर्जाचे शिपाई आहोंत अशी भावना आपल्या सर्वांच्या मनामध्ये दृढमूल झाली पाहिजे. आपल्या देशाच्या स्वातंत्र्यावर संकट आलें तर, आपण सगळ्यांनीं पटापट गोळा व्हावयाचे आणि आपल्यांतीलच कोणी तरी प्रमुख करून त्याच्या हाताखालीं आणि हुकमतीखालीं व्यवस्थितपणें जें जरूर असेल तें करावयाचें, ही जी ग्रीक, स्पार्टन आणि रोमन लोकांमधील पद्धत त्या पद्धतीनें वागण्याला आपण शिकलें पाहिजे. पण १८१८ मध्ये जेव्हां इंग्लिश लोक शिवाजीचा किल्ला घेण्याकरतां आले, तेव्हां शिवाजीचें नांव आणि शिवाजीची स्फूर्ति ही लोकांच्या अंतःकरणांतून मरण पावलेली होती, आणि जिकडे तिकडे बाळाजीपंती स्फूर्ति उत्पन्न होऊं लागली होती ! इंग्लिशांच्या सैन्याला रायगडच्या घेऱ्यांत दाणागोटा मिळूं देऊं नये, ही कल्पना कोणाच्या मनांत आली असेल किंवा नाही, याच्याबद्दल तर शंकाच आहे. पण उलट आपल्या धान्याधुन्याला आणि बैरणकाडीला जास्त भाव येत आहे, तर आपल्या शेजारच्या आधीं इंग्लिशांच्या कॉमिसरिअंट डिपार्टमेंटच्या ऑफिसमध्ये नेऊन विकला पाहिजे, अशाही कदाचित् अहमहमिका त्या वेळीं तेथील लोकांच्यामध्ये सुरू झाल्या असतील ! पण ते लोक इतक्यावरच थांबते, तरीही फारसें

कांहीं वाईट नव्हतें. पण कित्येकांची फितुरी आणि हरामखोरी इतकी पुढें गेलेली होती कीं, जेथून गोळा टाकला असतां नेमका किल्ल्यावर जाऊन पडेल, अशीही एक जागा रायनाका महार या नांवाच्या एका इसमानें इंग्लिशांना दाखवून दिली ! पण या विश्वासघाताच्या कृत्यासाठीं त्या बिचाऱ्या आप्रबुद्ध आणि दरिद्री इसमालाच काय नांवें ठेवावीत ! जेथें ब्राह्मणांसारख्या सुप्रबुद्ध आणि घनाढ्य लोकांमध्येही वाऱ्याजीपंती वळण दररोज अवशी पहाटें गिरविण्यांत येऊं लागलेलें आहे, तेथें त्या गरीब बिचाऱ्या रायनाक महाराला दोष कोणत्या तोंडानें द्यावयाचा ? त्या बिचाऱ्याला आपलें राज्य म्हणजे काय, आपला देश म्हणजे काय आणि त्या देशाचें स्वातंत्र्य म्हणजे काय हें कोठून माहीत असणार ! त्याचें टिचभर पोट हेच त्याचें हिंदुस्थानचें राज्य आणि हाच त्याचा हिंदुस्थान देश ! आपल्या टिचभर पोट्याची खाच भरली, म्हणजे कल्पनेलाही अज्ञात अशा आपल्या देशाच्या स्वातंत्र्याची त्यानें काय म्हणून फिकीर वाळगावी ? तरी पण आपण हेही लक्षांत ठेवले पाहिजे कीं, विश्वासूपणा आणि स्वामिनिष्ठा हा एक नैसर्गिक धर्म आहे. कुत्र्यासारखा बिनशिकलेला आणि बिनशिकणारा प्राणी देखील कधीं बेइमान होत नाहीं, हे पाहून तरी बेइमानी लोकांनीं इमान शिकण्याच्या कामांत कुत्र्याकडून धडे घ्यावे !

पण या वेळीं रायगडच्या किल्ल्यावर हल्ला करणाऱ्या इंग्लिश लोकांना पाठीमागून शह देण्याकरितां कोणीच पुढें सरसावले नाहीत, असें नाहीं. पूर्वी वायरलेस टेलिग्रेफीचीं साधनें जरी अस्तित्वांत आलेलीं नव्हतीं, तरी एका किल्ल्यावरची बातमी आसपासच्या किल्ल्यांवर कळविण्याचे कांहीं मार्ग त्या वेळच्या लोकांनीही योजलेले होते आणि तोफांच्या आवाजांनी, किंवा मोठांठे जाळ पेटवून किंवा इतर कांहीं खुणांनीं ते लोक आपल्या बातम्या दुसऱ्यांना कळविण्याचा कार्यभाग साधून घेत असत. अशा कांहीं उपायांनीं अगर जामुदांच्या निरोपांनीं रायगडपामून कांहीं थोड्या अंतरावर राहणारे रायगडचे धाकटे दोन भाऊ—कांगोरीचा किल्ला व प्रतापगडचा किल्ला—यांना आपल्या वडील भावावर गुदरलेल्या प्रसंगाची बातमी कळली; व ही बातमी कळतां-क्षणेंच त्या दोन्ही किल्ल्यांवरचे मिळून कांहीं लोक खालीं उतरले; व

रायगडचा किल्लेदार इंग्लिशांच्या सैन्यावर किल्ल्यावरून गोळे फेकीत असतां, आपण पाठीमागून जाऊन त्या शत्रूच्या सैन्याला दोहोंकडच्या मान्यामध्ये गांठावें, असा त्यांचा विचार होता आणि त्या उद्देशानें प्रतापगडच्या आणि कांगोरीच्या किल्ल्याच्या पायथ्याशीं सावित्री नदीच्या कांठीं पोलादपूर म्हणून जें एक गांव आहे तेथें हे लोक जमा झाले. परंतु हे लोक पाठीमागून आपल्या सैन्यावर छापा घालण्याकरितां येत आहेत, असें कळल्याबरोबर लेफ्टनंट क्रॉसबी त्या लोकांवर चालून गेला. विजयश्रीच्या लहरी पक्षपातामुळें मराठे शिपायांच्या त्या वेळच्या त्या प्रयत्नाला यश आलें नाहीं.

ही गोष्ट घडून आल्यानंतर आणि रायगडच्या सभोंवतालीं तोफां डागण्याचें काम पुरें झाल्यानंतर रायगडच्या किल्ल्यावर इंग्लिशांनीं विशेष जोरानें तोफांचा भडिमार करण्यास सुगवात केली. मे महिन्याच्या ४।५ तारखेपासून लढाईला विशेष जोर येऊं लागलेला होता. व किल्ल्यावरचे लोक मोठ्या शौर्यानें आपल्या किल्ल्याच्या बचावाचें काम करीत होते. किल्ल्यामध्ये त्या वेळीं श्रीमंत बाजीरावसाहेब यांच्या पत्नी वाराणशीबाई या होत्या, हें पूर्वीच सांगितलें आहे. आणि त्यामुळें किल्ल्याचा बचाव करण्याची आपल्यावर किती मोठी जबाबदारी येऊन पडलेली आहे, याची तेथील किल्लेदाराला पूर्ण जाणीव उत्पन्न झालेली होती. हा किल्लेदार शेख या नांवाचा एक अरबच होता. त्याच्या हाताखालीं अरब, सिधी, मराठे, पठाण, गोसावी वगैरे निरनिराळ्या जातीचे मिळून एक हजार शिपाई होते. आणि ते सर्व जण रात्रंदिवस एकसारखे लढून किल्ल्याच्या संरक्षणासाठीं आपल्या प्रयत्नांची शिकस्त करीत होते. सर्वांच्या अंगांत वीरश्रीचें वारें संचरलें होतें. आणि स्वदेशभक्ति व स्वामिनिष्ठा यांच्यायोगानें त्यांच्या शरीरांतील सामर्थ्य द्विगुणितपणानें वृद्धिगत झालेले होतें. हें स्वातंत्र्यदेवतेचें माहेरघर आहे, हा सगळ्या किल्ल्यांचा राजा आहे, हा शिवाजी महाराजांचा किल्ला आहे, रामदासांच्या भगव्या झेंड्याचा आधारस्तंभ आहे. अशा प्रकारच्या उच्च भावनांनीं प्रज्वलित झालेलीं त्या स्वातंत्र्याच्या योद्ध्यांचीं अंतःकरणें त्यांच्या मनगटामध्ये दैवी सामर्थ्याची प्रेरणा करीत

होती. सगळ्या महाराष्ट्रांतील एका अतिशय उंच अशा रणक्षेत्राच्या रंगभूमीवर आपण हें स्वातंत्र्याचें युद्ध खेळत आहों ! या वेळीं महाराष्ट्रांतील सगळ्या लोकांचे डोळे आपल्याकडे खालून वर लागलेले असतील ! आणि आजपर्यंत आपल्या देशाच्या स्वातंत्र्याकरतां लढून आणि घारातीर्थीं देह ठेवून जे मुक्त झाले, ते सगळे महाराष्ट्र वीरही क्षणभर या युद्धप्रदर्शनाच्या कुतुहलासाठीं तात्पुरते वायुमय देह धारण करून आकाशांतून खालीं आपणाकडे पाहत असतील ! तेव्हां अशा समयीं आपण पूर्ण शौर्यानिं लढलें पाहिजे, अशा भावनेनें त्या सर्वांचीं मनें उद्दीप्त झालेलीं होती. शिपायांची धांवपळ साऱ्या किल्ल्याभर चालू होती. आणि तोफेंत भरलेला दारूगोळा पेटून उडला जाण्याला जो अवकाश लागत होता, तोही गोलंदाजांना सहन होत नव्हता, इतकी त्यांची उत्सुकता वाढलेली होती. आणि एक शिपाई जायबंदी झाला तर त्याची जागा घेण्याला दुसरा शिपाई पुढें आला नाही, असा एक क्षणही त्या वेळीं फुकट जात नव्हता. किल्ल्यावरील तोफांनीं किल्ल्याच्या समोवतीं इतका धूर पसरवून दिला होता कीं, ते जर चंद्र वैशाखाचे दिवस नसते, तर हें इतकें दाट धुकेंच पडलें आहे कीं काय, असा कोणालाही भ्रम झाला असता. किल्ल्यावरचे सर्व शिपाई अशा रीतीनें आपणच होऊन मोठ्या शौर्यानें आणि उत्साहानें लढत होते, पण बाजीरावाच्या पत्नी श्री. सौ. वारणशीबाई, याही त्यांना प्रोत्साहन देत होत्या, आणि एखादी आई आपल्या मुलाचें कौतुक करते, त्याप्रमाणें शिपायांच्या पराक्रमांना त्या वरचेवर शाबासकी देत होत्या. त्यामुळें वीररस आणि वात्सल्यरस यांच्या संमिश्रणाच्या योगानें त्या सर्व शिपायांची अंतःकरणें एकाच वेळीं कठोरही झालीं होती आणि मृदुत्वही पावलेलीं होती.

इतक्या निस्सीम आणि निर्मल अशा प्रकारच्या या प्रयत्नांना यश यावयास पाहिजे होतें ! पण तें येणार कसे ? हिंदुस्थान देशाच्या दुर्धर भवितव्यतेला आतां कोठें सुखात होऊं लागलेली होती ! आणि त्यामुळें इंग्लिशांच्या बाजूकडील खालच्या खालच्या जागेवरील मोर्च्यांवरून येणारे तोफेचे गोळे, जे अजून किल्ल्यापर्यंत येऊं शकत नव्हते, तेही आतां जास्त उंचावरच्या जागेवरून किल्ल्यांत येऊन पडण्याला सुरवात झाली. किल्ल्यावर

इंग्रजी तोफांचा मारा लागू होण्यापूर्वी ले. कर्नल प्रॉथर यांनी बाजीराव-साहेबांच्या कुटुंबाकरितां म्हणून एक पासपोर्ट पाठविला होता. त्या पासपोर्टाचा अर्थ असा कीं, तुम्ही किल्ल्यांतून निघून बाहेर पडून दुसरीकडे जाऊं इच्छित असला, तर तुम्हांला आम्ही सुरक्षितपणें जाऊं देतो ! असा हा परवाना देण्याबद्दलचा निरोप पाठविणें, या एका गोष्टीमध्ये किती तरी अनेक युक्त्या सांठविल्या होत्या ? इंग्लिश लोक हे स्त्रियांच्याबद्दल फार उदार असतात आणि बाजीरावसाहेबांपाशीं जरी ते दुसरीकडे लढत होते, तरी त्यांच्या स्त्रीच्या केसालाही धक्का लागू न देण्याची ते दक्षता बाळगीत होते. आणि या बाबतीत कित्येक रानटी मुसलमान सरदारांपेक्षां इंग्रज अधिकाऱ्यांचें हे वर्तन किती तरी जास्त दाक्षिण्ययुक्त आहे, असा फुकटचा लौकिक यांत सहजगत्या अडाणी लोकांच्या दृष्टीनें मिळून जातो ! पण असल्या कृत्रिम सौजन्याच्या निरोपाखालीं किती तरी राजकीय डाव दडवून ठेवण्यांत आलेले असतात ! हा इंग्लिशांचा सौजन्याचा निरोप म्हणजे किल्ल्याच्या आंतील लोकांमध्ये— बाजीरावसाहेबांच्या पत्नी व किल्लेदार यांच्या ऐक्याच्या दृष्टीमध्ये— हळूहळू फूट पाडणारी ही एक लहानशी पाचरच होती ! अशा सुरक्षिततेचा निरोप पोहोंचल्यानंतर वाराणशीबाईना वाटावें कीं, आपल्याला आयता पासपोर्ट मिळतो आहे, तर आपण या संकटामध्यें विनाकारण कशाला सांपडावें ? आणि तो पासपोर्ट घेऊन वाराणशीबाई सुरक्षितपणें निघून गेल्या, तर पाठीमागें किल्लेदार आणि त्याचे शिपाई यांना साहजिकपणेंच असें वाटणार कीं, बाईसाहेव पासपोर्ट घेऊन निघून गेल्या, तर मग आतां आम्हांला तरी पाठीमागें किल्ला लढवून काय करावयाचें आहे ! असे विचार उत्पन्न होऊन किल्ला आयताच आपल्या घशामध्यें उतरावा, अशी या इंग्रजी पासपोर्टामध्यें झांकलेली युक्ति होती. दुसरे कोणीही अडते, तर ते या साध्या युक्तीच्या आणि या इंग्रजी संभावितपणाच्या जाळघामध्यें सांपडल्यावांचून खात्रीनें राहिलें नसते !

पण सुदैवानें वाराणशीबाई या तशा नव्हत्या. त्यांनीं या मायावी-पणाच्या पासपोर्टाच्या निरोपाला झिडकारून टाकले आणि त्या किल्लेदाराला म्हणाल्या, “मी असल्या या मोहाला कधींही बळी पडणार नाहीं. मी तुमच्या संरक्षणाखालीं इतके दिवस येथें येऊन राहिलें आणि आतां

मी तुम्हांला संकटांत टाकून आपल्या देशाच्या शत्रूच्या संरक्षणाखाली जाईन, असें तुम्हांला वाटतें ? तुम्ही माझ्या संरक्षणासाठीं आपल्या जिवावर उदार झालां आहां ! अशा वेळीं माझ्या जीवाच्या संरक्षणासाठीं तुमचे जीव धोक्यांत घालून मी कशी जाईन ? मनुष्यप्राण्याला इतके कृतघ्न कसें होतां येईल ? किल्लेदार ! शेर अबदुला मी आपल्या जीवाच्या बचावासाठीं येथून एक पाऊलभर देखील हालणार नाहीं. तिकडच्या जिवावर दररोज लढाईचीं हजारों संकटे कोसळत असतांना मी आपल्या या यःकश्चित जीवाच्या बचावासाठीं त्यांच्या शत्रूच्या संरक्षणाखालीं कशी जाईन ? किल्लेदार, येथील माझ्या सहासानें माझ्या पोटच्या मुलांप्रमाणें या तुमच्या सगळ्या शिपायांवर माझे मातृप्रेम जडलेलें आहे. या माझ्या मुलाबाळांना टाकून मी कोठें जाऊं ? किल्लेदार ! ते कांहीं नाहीं ! आपण सगळे जण या किल्ल्याच्या तटावर उभे राहून शत्रूला मारूं किंवा मरूं ! हा त्या शिवाजी महाराजांचा किल्ला आहे. या पवित्र किल्ल्याला आपल्या कमकुवतपणानें आपण कोणत्याही प्रकारचा कलंक लावतां कामा नये !”

एका अबलेच्या तोंडचे हे शब्द ऐकून कोणत्या शूर शिपायाच्या मनामध्ये रणसंग्रामाचा उत्साह उचंबळून येणार नाही ? पण कांहीं वेळानें या सगळ्या उत्साहाचा फारसा कांहीं उपयोग होईनासा झाला. शत्रूचे गोळे एकामागून एक किल्ल्यांत येऊन पडूं लागले व शत्रूचे लोक खालच्या जागेवरील तोफा जास्ती उंचावरच्या जागेवर ओढून आणून तेथून गोलंदाजी करूं लागले. आणि रायनाक महारानें दाखवून दिलेल्या जागेवर डागलेल्या तोफेचे गोळे तर अगदीं नेमक्या नेमक्या ठिकाणींच येऊन पडूं लागले. फितुरीच्या गोळ्यांचा नेम सहसा कधीं चुकत नाहींच ! ते नेहमींच अबकच मारा करतात ! या फितुरीच्या गोळ्यांनीं किल्ल्यावरील एक एक इमारत हळूहळू जमीनदोस्त होऊं लागली. किल्ल्यावरचीं शिपाई लोकांचीं घरे पेटलीं. किल्ल्यावरच्या मशिदी आणि महादेवाचीं देवळे यांतून धूर निघूं लागले. किल्ल्याच्या बुरुजांच्या भिती घडाघड कोसळूं लागल्या. किल्ल्यांतील अनेक तळघांमधून आजूबाजूच्या दरडी कोसळून तीं पाण्याच्या तळघांऐवजां घिसलाचीं डबकीं झालीं. शिवाजी महाराजांच्या देवळच्या ज्या जुन्या इमारतींच्या दगडी भिती उभ्या होत्या, त्यांचेही दगड

कोसळून पडू लागले. फार काय, खुद्द शिवाजी महाराजांची जी समावी होती, तीही कोसळून पडणाऱ्या दगडांच्या आणि विटांच्या ढिगाखालीं दिसेनाशी झाली. शिवाजी महाराजांच्या वेळचा जो एक वाडा होता त्या वाड्याला आग लागून त्याच्या ज्वाळा आकाशांत जाऊं लागल्या. किल्ल्यावर पिण्याला पाणी नाही, खाण्याला अन्न नाही आणि राहण्याला जागा नाही, अशी ही दुर्धर स्थिति उत्पन्न होत चालली होती; तरी इमानी मुसलमान किल्लेदार शेख अबदुल आणि त्याच्या हाताखालचे अरब आणि पठाण, मराठे आणि गोसावी, हे लढाईची शिकस्त करीतच होते. आपल्या चोहोंबाजूनीं कोसळणाऱ्या इमारती, जळणारे राजवाडे, जळून गेलेल्या घरांच्या राखेचे ढीग आणि मेलेल्या शिपायांचीं प्रेतें यांच्यामध्ये शौर्यानिं आणि शांतवृत्तीनें उभ्या राहून बाराणशीबाई ह्या आपल्या पुत्रवत् मानलेल्या त्या शिपायांना न हटतां लढाई चालू ठेवण्याबद्दल एकसारख्या प्रोत्साहन देत होत्या. तरी पण आपल्या देशाचें दुर्दैव असें कीं, इतक्याही मानवी प्रयत्नांनीं अखेरीस यश येण्याचीं कांहीं चिन्हे दिसेत ना? त्या वेळीं किल्ल्याच्या भितींना असें वाटू लागलें कीं, आपण वर्षानुवर्ष येथें फुकट उभें राहून काय केले? तेव्हां आतां तरी आपण आपल्या जन्माचें सार्थक करूं या! आणि आतां आपल्याला कोसळावयाचेंच असेल, तर आंतल्या बाजूला आपल्याच लोकांच्या अंगावर न कोसळतां बाहेरच्या बाजूला तरी आपल्या या देहाचा देशकार्यासाठीं कडेलोट करूं या! आणि असें करतांना त्यांत आपल्याखालीं आपण शत्रूच्या पांचपन्नास माणसांना चिरडून टाकले, तर तेवढें तरी पुण्य आपणाला लागेल! किल्ल्याच्या पठारावर अनेक लहानमोठे दगड पसरलेले होते. त्यांनाही शिवाजी महाराजांच्या त्या आवडत्या किल्ल्याची ही दशा झालेली पाहून रडू येऊं लागलें! आणि ते आपल्या आसपासच्या लोकांना म्हणू लागले कीं, 'अहो! आम्हांला तरी कोणी येथून उचलून खालीं शत्रूच्या अंगावर ढकलून द्या हो! म्हणजे आम्ही तरी त्यांना चिरडून टाकू आणि त्यांच्या मार्गांत आडवे होऊन त्यांना वर येऊं देणार नाहीं! किल्ल्यांत तेलाच्या कढ्या किती तरी सांठवून ठेवलेल्या होत्या. त्या सगळ्या विस्तवावांचून क्रोधानेंच संतप्त होऊन असें म्हणू लागल्या कीं, 'आम्ही आधींच तापलेल्या आहोंत आतां आमच्यांत तेल

ओतून खालीं थोडा जाळ लावा, आणि आमच्यांतील तापलेलें तेल शत्रूच्या अंगावर ओता, म्हणजे तें तेल तरी त्यांना भाजून काढील हो !”

अशा प्रकारची त्या किल्ल्यावरील सर्व सचेतन आणि अचेतन वस्तू-मध्ये रणसंग्रामाची एक प्रकारची अत्यंत तीव्रता उत्पन्न झालेली होती. आणि अजूनही प्रयत्न केले, तर यश येईल अशी आशा वाटत होती. यशासाठीं एकीकडे परमेश्वराचे धावे करण्यांत येत होते आणि दुसरीकडे शत्रूवर निर-निराळ्या प्रकारचीं शस्त्रास्त्रें फेंकण्यांत येत होती. अजूनही अगदींच निराशा झालेली नव्हती. कारण किल्ल्यांतील बाकीच्या ठिकाणांवर जरी इंग्लिशांचे गोळे येऊन पडत होते तरी किल्ल्यांतील दारूचें कोठार हें अद्यापि सु-क्षित होतें. त्याच्या जोरावर “ आम्हाला खावयाला अन्न नसलें, तरी हरकत नाही, पण आमच्यापाशां जोपर्यंत दारूगोळा आहे, तोपर्यंत आम्ही लढल्यावांचून कधीही राहणार नाहं, ” निर्वाणीचें अशा प्रकारचें आश्वासन किल्लेदार शेख अबदुल हा वाराणशीबाईंना देत होता. पण त्याचें हें बोलणें ता. ६ मे रोजीं तिसऱ्या प्रहरीं चार वाजण्याचें सुमारास चाललेलें असतांना रायनाक महाराच्या फितुरीचा एक गोळा नेमका दारूगोळ्याच्या कोठारावर येऊन पडला ! आणि साऱ्या किल्लाभर एकच भडका उडून गेला !

दारूगोळ्याच्या कोठाराला आग लागल्यामुळें त्यांचा धक्का इतका मोठा बसला कीं, तो सगळ्या रायगडचा डोंगर क्षणभर हादरून गेल्या-सारखा वाटला. आणि त्याचा गडगडाट आकाशामध्ये इतक्या मोठ्यानें दुमदुमून गेला कीं स्वर्गस्थ आत्मेही त्याच्या योगानें दचकून जाऊन इकडे तिकडे पाहूं लागले ! त्या वेळीं एका बाजूला तान्हाजी मालुसरे आणि दुसऱ्या बाजूला बाजी देशपांडे व त्याच्या मध्यभागीं शिवाजी महाराज, असे त्रिवर्ग नंदन-वनामध्ये अमृतपान करीत बसलेले होते. त्यांनीं खालीं दृष्टि फेंकली, तों आपल्या रायगडावरून आगीच्या ज्वाळा आणि धुराचे लोट रायगडावरची दुःखदायक बातमी आपल्याला सांगण्याकरितां आपल्याकडेच येत आहेत असें त्यांना आढळून आलें. त्याबरोबर आपल्या पुढील अमृताचे चषक बाजूला सारून ते तिथेही घाईघाईनें वातावरणांतून अदृश्य रूपानें बरेंच खालीं उतरले. आणि त्यांनीं अश्रुपूर्ण नेत्रांनीं रायगडच्या परिस्थितीचें सर्व बाजूंनीं बारकाईनें निरीक्षण केलें. त्या वेळीं एका टेकडीवर आपला एक

देशबांधव रायगडावर आणखी गोळे कोठें फेंकतो हें इंग्रजी गोलंदाजांना सांगत असलेला त्यांच्या दृष्टीस पडला ! आणि तो देखावा पाहून त्या तिघांचीही अतःकरणें त्या आगीच्या ज्वाळापेक्षा त्या दिसलेल्या देखाव्यानेच जास्त करपून गेली. त्या वेळीं त्या तिघांनीही एकदम दुःखाचे दीर्घ निश्वास टाकले, आणि तान्हाजी शिवाजी महाराजांच्या मुखाकडे पाहून म्हणाला, “ महाराज, घोरपडीच्या शेपटीला दोर बांधून आणि आपला जीव घोक्यांत घालून आम्ही—नव्हे, नव्हे, आपल्या पायांच्या नोकरांनीं कोंडाण्यासारखें किल्ले फुकट काबीज केले ! ” “ मलाही महाराज, असेंच वाटतें कीं, ” बाजी देशपांडेही त्याच वेळीं डोळ्यांतील अश्रु पुसीत पुसीत म्हणाला, आपल्या देशाच्या स्वातंत्र्याच्या रक्षणासाठीं पवनखिडींतील रस्ता अडवून आणि आपल्या प्राणांचे बळी देऊन आम्ही आज अखेरीस काय साधलें ? ” हें अशा प्रकारचें दोघांचे उद्गार ऐकून शिवाजीलाही अतिशय वाईट वाटलें व तो दांतभोंठ खात म्हणाला, “ या फितुरी-सारखा देशाचा शत्रू कोणी नाही ! आपल्या देशांतून या फितुरीचा समूळ उच्छेद व्हावा म्हणून मी चंद्रराव मोऱ्यांना आधीं मारून टाकलें ! तरी पण आज त्यांच्या जागीं दुसरें चंद्रराव मोरे उत्पन्न झाले असून ते फिरून आपला देश गुलामगिरीत घालण्याला मदत करीत आहेतच ! आणि आज हा माझे आवडता किल्ला जो जळत आहे, तो इंग्लिशांच्या तोफांनीं जळत नसून आपल्याच देशबांधवांच्या फितुरीनें जाळला जात आहे ! या किल्ल्यावरील ही माझीं सगळीं पूर्व परिचित स्थळें उध्वस्त झालेली पाहून, माझ्या मनाला किती तरी खेद होत आहे ! पण माझे महाल आणि माझे राजवाडे नष्ट झाले तर ते खुशाल होवोत. पण ज्या महा-देवाची मी नित्य पूजा करीत असे आणि जो महादेव मला स्वातंत्र्याची स्फूर्ति देत असे, त्या महादेवाचें देऊळही हें येथें छिन्नविच्छिन्न झालेलें दिसत आहे ! हे महासाध्वी वाराणशीबाई, जेथें देवांनीं आपल्या देवळांची ही स्थिति करून घेतली, तेथें आपण आपल्या नष्ट होणाऱ्या मानवी वैभवबाबद्दल खेद करून काय होणार ? असो ! त्याच देवता जेव्हां आपल्या देशावर तुमच्या सारख्यांच्या सद्गुणांनीं आणि सदाचरणांनीं संतुष्ट होतील, त्या वेळीं फिरून आपल्या देशाला हें सगळें पूर्वींचें वैभव लवकरच परत

मिळेल !” असें म्हणून वातावरणांतील त्या त्रिमूर्ती नाहीशा झाल्या. पण वाराणशीबाई यांना मात्र आपले कोणी तरी अत्यंत कोमल शब्दांनीं शांतवन करीत आहे, असा एक क्षणभर भास झाला !

असो, दारूच्या कोठाराला आग लागल्यानंतर किल्लेदाराच्या आशेचा शेवटचा तंतू तुटून गेला. आणि आतां आपला याच्यापुढें निभाव लागणें शक्य नाहीं, अशी सर्वांची खात्री झाली. आणि संध्याकाळच्या काळोखाबरोबर किल्ल्यावर जिकडे तिकडे निराशेचाही काळोख पसरूं लागला. जळणाऱ्या राजवाड्याच्या आणि इतर इमारतींच्या प्रकाशानें तो दोन्ही प्रकारचा अंधकार कमी न होतां उलट जास्तच भेसूर भासूं लागला. किल्ल्यावरील लोकांची ती रात्र अशा रीतीनें कशी तरी गेली; आणि दुसऱ्या दिवशीच्या प्रातःकालानें किल्ल्याच्या पायथ्या जवळच्या वाडीमध्ये उभय पक्षांच्या लोकांच्या दरम्यान तडजोडीचें बोलणें चाललेलें पाहिलें, ता. ७ रोजीं सकाळीं आठ वाजतां उभय पक्षांकडील लोक तहाच्या अटी ठरविण्याकरितां एकत्र बसले. किल्ल्यावरच्या लोकांना विचार करण्याकरितां पांच तासांची मुदत देण्यांत आली; परंतु किल्ल्यावरील लोकांचा कांहीं विचार ठरेना व सुचविलेल्या अटी कबूल करण्याचें त्यांनीं नाकारलें तेव्हां ता. ७ रोजीं तिसरे प्रहरीं फिरून गोळीबाराला सुरवात झाली. व तो गोळीबार ता. ८ च्या सकाळपर्यंत चालू होता. त्यानंतर फिरून उभय पक्षांमध्ये तहाचें बोलणें सुरू झालें. किल्लेदार, शेख अब्दुल यानें आपणाला योग्य अटी मिळाव्यांत, म्हणून पुष्कळ आढेवेढे घेतले, आणि अखेरीस ता. ९ रोजीं तिसरे प्रहरापर्यंत वाटाघाटी होऊन एकदांचा उभयपक्षांमध्ये तह ठरला. किल्ल्यावर असलेल्या सर्व शिपाई लोकांना आपलीं हत्यारें आणि आपली खाजगी मिळकत बरोबर घेऊन जाण्याला परवानगी असावी. किल्लेदार शेख अब्दुल याला आपल्या नोकरांसह आणि हत्यारांसह पुण्यांत राहण्याची परवानगी असावी. वगैरे अटी ठरून किल्ला खालीं करून देण्याचे मुकुर झालें. त्याप्रमाणें ता. १० मे रोजीं तिसरे प्रहरच्या सुमारास ले. कर्नल प्रॉथर हा आपल्या लोकांसह किल्ल्यावर जाऊन त्यानें किल्ला आपल्या ताब्यांत घेतला. आणि बाजीरावसाहेबांच्या पत्नी वाराणशीबाई, यांच्याबरोबर हत्ती, उंट व शंभर शिपाई असा लवाजमा

देऊन त्यांची पुण्याला रवानगी करून देण्यांत आली. इंग्लिशांनीं किल्ला आपल्या ताब्यांत घेतला, त्या वेळीं त्या किल्ल्यावर एकही इमारत जळाल्यावांचून घड राहिलेली नव्हती. फक्त घान्याचें एक कोठार मात्र कांहीं एक खराबी न होतां शिल्लक राहिलें होतें, या किल्ल्यावर इंग्लिशांना पांच लाख रुपये रोकड सांपडले अशी इंग्लिश इतिहासकारांनीं कबुली दिलेली आहे.

सन १८१८ मधील मे महिन्याच्या दहा तारखेला रायगडच्या किल्ल्याची वर वर्णन केल्याप्रमाणें स्थिति झालेली होती. सन १६७४ च्या जून महिन्याच्या ६ व्या तारखेची रायगडची स्थिति कोणीकडे आणि या वेळची ही स्थिति कोणीकडे ! सन १६७४ मध्ये शिवाजीचा—नव्हे, महाराष्ट्राच्या स्वातंत्र्याचा—राज्याभिषेक रायगडावर झाला आणि सन १८१८ मध्ये महाराष्ट्र, स्वातंत्र्याच्या सिंहासनावरून पदच्युत होऊन त्याच्या हातापायांत गुलामगिरीच्या बिड्या ठोकण्यांत आल्या ! सन १६७४ मध्ये रायगडावर स्वातंत्र्याचें निशाण चढविण्यांत आलें ! पण १८१८ मध्ये त्याच रायगडावरील आपल्या स्वातंत्र्याचें निशाण खालीं करण्यांत येऊन इंग्रजांचा बावटा वर चढविण्यांत आला ! १४४ वर्षांच्या एवढ्याशा अवधींमध्ये हे इतके फेरफार झाले ! रायगडच्या किल्ल्याचीं फक्त एका दीड शतकामध्ये अशा प्रकारची हीं दोन स्थित्यंतरे झालेलीं पाहून “दैवाची गति विचित्र आहे !” याच्याशिवाय कोणाच्या तोंडून दुसरे काय उद्गार बाहेर पडतील !

—रत्नाकर, जानेवारी १९२६-

रायगडावर शिवाजी महाराजांनी आपल्याला राज्याभिषेक करवून घेतला तेव्हांपासून तो इ. स. १८१८ मध्ये इंग्लिशांनी तो किल्ला काबीज करून आपल्या ताब्यांत घेईपर्यंतच्या मध्यंतरीच्या काळामध्ये अनेक राजकीय घडामोडी झाल्या. व त्यानंतर पुढे तेथील प्रदेश बहुतेक ओसाड पडल्या-सारखाच झाला. जेथे राजकारणी पुरुष आणि त्यांच्या सेना सदासर्वदा वावरत होत्या तेथे आता रात्रीच्या प्रहरीं त्यांचीं भुतें नाचू लागलीं होतीं. जेथे लक्ष्मीचें साम्राज्य एक वेळ नांदत होते, ते ठिकाण आतां तिच्या बहिणीचें वसतिस्थान होऊन राहिलेले होते. जेथे माणसांची गर्दी असावयाची तेथे भयाणपणा चोहीकडे पसरला होता. आणि जेथे राज्ये वाढावयाचीं तेथे कांटेरी झाडेंझुडपें वाढू लागलीं होतीं. अशी जरी एकोणिसाव्या शतकाच्या उत्तरार्धामध्ये रायगडावरची स्थिति झालेली होती, तरी कित्येक लोकांच्या मनांतून त्या रायगडावरच्या भूमीचें प्रेम अद्यापि कमी झालेले नव्हते. पण याचा असा अर्थ मात्र नव्हे की, ती रायगडावरची भूमि ही स्वराज्य आणि स्वातंत्र्य या जुळ्या भावंडांना प्रसवणारी पवित्र भूमि आहे, म्हणून त्या भूमीवर या लोकांचें प्रेम होते. त्यांच्या प्रेमाचें कारण याहून अगदीं भिन्न होते. इंग्लिशांनी, या देशांमध्ये आपली सत्ता प्रचलित केल्यानंतर आपले पूर्वीचें स्वराज्य आणि स्वातंत्र्य यांच्या कल्पनांनी कोणाच्याही मनाच्या शांततेचा भंग होऊं नये, याबद्दल चांगली खबरदारी घेतलेली असे. त्यामुळे स्वराज्य आणि स्वातंत्र्य यांची गर्भभूमि या दृष्टीने रायगडावरच्या भूमीचें प्रेम कोणालाही वाटत नव्हते. परंतु तिच्या प्रेमाचें जें कारण होते, तें याहून अगदीं निराळेंच होते. दोन तीनशें वर्षे जेथे राज्यवैभव नांदत होते,

तेथें तें राज्यवैभव नाहीसें झालें, तरी त्याचें कांहीं तरी अवशेष कोठें तरी असले पाहिजेत, अशी त्या वेळीं रायगडच्या आसपासच्या पुष्कळ लोकांची समजूत होती. शिवाजीनें अनेक ठिकाणचें द्रव्य आणून तें रायगडावर ओतलें होतें. त्या द्रव्यापैकीं कांहीं भाग जरी पुढल्या राजांनीं आपल्या उघळ-पट्टीनें उघळून टाकला असला, तरी बाकी राहिलेले द्रव्य रायगडावर कोठें तरी जमिनीमध्ये गडप झाडेलें असलें पाहिजे, अशी पुष्कळ लोकांची आकांक्षा होती. व त्यामुळें बरेच लोक आपल्या नशिबाची परीक्षा पाहण्याकरितां पूर्वीं रायगडावर जात असत. जमिनीत गाडलें गेलेलें जुनें द्रव्य आपल्याला कोठें तरी मिळेल, या आशेनें द्रव्यलोभी मनुष्यांनीं त्या बिचाऱ्या मृतप्राय झालेल्या रायगडाच्या अंगाला आपल्या पहारींनीं हजारों ठिकाणीं भोकें पाडलीं असतील. येथें कुदळी मारून पहा, तेथें खळगे खणून पहा, हा फरस-बंदीचा दगड उलटून त्याच्या खालीं द्रव्य आहे कां पहा, ती मूर्ती उपटून तिच्या सिंहासनाखालीं कांहीं द्रव्य ठेवलेलें आहे कां पहा, अशा रीतीनें या द्रव्य-लोभी मनुष्यांनीं मध्यंतरीं कांहीं दिवसपर्यंत रायगडवरील एकही ठिकाण शाबूत ठेवलेलें नव्हतें. रायगडावरच्या हौदांतून बुड्या मारून पहाव्या आणि रायगडावरील तळ्यांच्या तळ्या गाळ काढून त्यांत कोठें कांहीं सोनें नाणें सांपडतें काय तें पहावें, अशा सर्व प्रकारच्या मार्गांनीं प्रयत्न करून पाहण्यांत येत होते. व असे प्रयत्न करणाऱ्या लोकांची संख्याही पुष्कळ होती; पण त्यांतून कोणालाही यश आल्याचें ऐकवांत नाही. पुष्कळांची कुदळ्या, पावडीं, पहारा वगैरे हत्यारें रोजरोज रायगडवरची माती आणि दगड हीं खणून बोथट झालीं होती; पण त्यांतील एखाद्या तरी हत्याराचा घाव एखाद्या सुवर्ण भांडारावर जाऊन पडला, असें क्वचित्तच झालें असेल.

या सगळ्या लोकांना हें समजावयास पाहिजे होतें कीं, इ. स. १८१८ सालामध्ये इंग्लिशांनीं या किल्ल्याची अखेरची लूट करून त्यांतील सगळी चीजवस्त नेल्यानंतर तेथें त्याच्या पाठीमागून जाणाऱ्या आपल्या सारख्या लोकांच्या हातीं कांहीं एक लागणें शक्य नाही. इंग्लिशांसारख्या चौकस आणि शोधक दृष्टीच्या पुढें कांहीं सोन्याचे कण चुकून उरावेत आणि ते मागाहून इंडियन लोकांच्या हातीं लागावेत, हे व्हावें कसे ? तरी पण ही

साधी गोष्टही लक्षांत न येऊन रायगडच्या आसपासचे शेंकडों लोक रायगडावरील पुरली गेलेली संपत्ति आपल्याला मिळावी, म्हणून नेहमीं उद्योगा-मध्ये निमग्न होऊन गेलेले असत.

रायगडच्या विस्तीर्ण पायथ्याच्या सभोवतीं जीं निरनिराळीं अनेक खेडेगांवें पसरलेलीं आहेत, त्यांत छत्री निजामपूर या गांवाचें एक खेडेगांव आहे. या रायगड परगण्यामध्ये निजामपूर या गांवाचीं दोन गांवें आहेत. त्यांपैकीं एका गांवाचा दुसऱ्या गांवाशीं घोटाळा होऊं नये, म्हणून या गांवाला छत्री निजामपूर असें नांव देण्यांत आलेलें आहे. हें नांव देण्याचें कारण असें झालें, म्हणून सांगतात कीं, रायगड हा एक फार उंच किल्ला आहे, व त्या किल्ल्याच्या त्या उंच डोंगरावर वारा नेहमीं अतिशय जोरांने वाहत असतो. हल्लींचीं विमानें हीं अलीकडे हळूहळू पूर्णावस्थेला जाऊन पोहोचत आहेत. पण कांहीं थोड्या वर्षापूर्वीं जेव्हां हीं विमानोड्डाणाची कल्पना बाल्यावस्थेंत होती, तेव्हां विमानांत बसून वर गेलेल्या मनुष्याला खालीं उतरावयाचें झाले म्हणजे तो एक मोठी छत्री उघडून आपलें विमान सोडून देत असे, आणि त्या छत्रीच्या मदतीनें हवेच्या दाबाचा फायदा घेत घेत तो मनुष्य हळूहळू पृथ्वीच्या तळावर सुरक्षितपणें उतरत असे. हा जो शास्त्रीय पद्धतीचा प्रकार तोच पूर्वीं एकेकाळीं रायगडावर एका यदृच्छात्मक रीतीनें घडून आला. कोणी मनुष्य आपली छत्री उघडून रायगडच्या पठारावरून चालला असतां तेथें त्या वेळीं जो अतिशय सोसाट्याचा वारा सुटला होता, त्याच्यायोगानें त्याचे पाय धरणीपासून सुटलें आणि तो आकाशांत तरंगूं लागला, परंतु त्याच्या हातांत जी छत्री होती तिच्या सहाय्यानें ती उतरत उतरत या निजामपूर गांवाच्या हद्दीजवळ उतरला. या छत्रीच्या मदतीमुळें तो मनुष्य बचावला आणि कोठें एखाद्या कडेकपारामध्ये जाऊन न पडतां तो सुरक्षितपणें या निजामपूरच्या गांवांत उतरला; म्हणून त्या वेळेपासून त्या गांवाला छत्री निजामपूर असें नांव देण्यांत आलेलें आहे. हा गांव रायगडच्या पायथ्याच्या जवळच असल्यानें तेथीलही पुष्कळ लोक रायगडावरून सोनें आणण्यासाठीं जात असत. तेथील पुष्कळ निरुद्योगी लोकांचा हा एक नेहमींचा उद्योगच होऊन बसलेला होता. व त्या गांवांतलें मोठे लोक जें करीत, तें पाहून आपणही त्यांच्यासारखेच

प्रयत्न करावेत, अशी बुद्धि सहाजिकपणेच त्या गांवांतील लहान लहान मुलांच्या मनामध्येही उत्पन्न होत असे. अशा मुलांपैकी त्या गांवामध्ये दौलती या नांवाचा एक लहान मुलगा होता. इ.स. १८३५-३६ च्या सुमाराला त्याचा बाप वारला; आणि त्याच्या बापाच्या मरणानंतर सुमारे तीनचार महिन्यांनी हा मुलगा आपल्या आईच्या पोटीं जन्माला आल्यानंतर थोड्याच वर्षांनी त्याची आई ही बिचारी मरण पावली. अशा पोरक्या स्थितीत वाढतां वाढतां तो सुमारे १८।२० वर्षांचे वयाचा झालेला होता. या वयांत तो आला असतां आपल्या गांवचे लोक रायगडावरून सोनें आणण्याकरितां जात असतात, या गोष्टी त्याच्या कानांवर कित्येकदां आलेल्या होत्या. त्यामुळे एके दिवशीं त्याला असें वाटलें कीं, आपणही रायगडावर जाऊन आपल्या नशिबाची परीक्षा पाहावी. व अशा हेतूनें त्यानें रायगडावर जाण्याचा निश्चय केला. रायगडावर कोणत्या दिवशीं जावयाचें, तेथें गेल्यावर द्रव्याकरितां कोणत्या जागा खोदून पहावयाच्या, वगैरे जरूर ती माहिती त्यानें मिळविली. आणि एके दिवशीं संध्याकाळीं तो त्या हेतूनें आपल्या घरांतून निघाला. तो रायगडच्या अर्ध्या वाटेवर आला तोंच रात्र झाली. पण आपण द्रव्याकरितां जमीन खणीत आहों, हें कोणाला कळेल आणि आपल्याला द्रव्य सांपडलेंच तर कदाचित् ते कोणी लुबाडील, या भीतीनें ही गोष्ट रातोरातच झाली पाहिजे, अशा समजूतीनें तो ठेचा खात खात तसाच रायगडचा डोंगर चढून वर गेला. त्याच्या बरोबर चांगली धार लावलेली कुदळ, पहार, वगैरे त्याची हत्यारें होतीच. रायगडावरील राजवाड्याच्या पटांगणाजवळ पोहोंचल्याबरोबर आपल्या कुदळीचा आणि पहारेचा कोठें तरी प्रयोग करून पाहावयाचा याबद्दल त्यानें विचार चालविला; आणि त्याच्या कल्पनेनें त्याला जीं जीं ठिकाणें सुचविलीं, त्या त्या ठिकाणें त्यानें आपली पहार चालवून पाहिली. पण त्याच्या त्या हतभागी लोखंडी पहारेला सोन्याचा कोठेंही स्पर्श झाला नाहीं. अखेरीस त्याच्या मनामध्ये अशी एक कल्पना आली कीं, राजाच्या सिंहासनाचा जो मुख्य चबुतरा आहे, त्याच्या खालीं तरी निदान कांहीं तरी द्रव्य असलेच पाहिजे. तेव्हां दुसरीकडे कोठें द्रव्य सांपडले नाहीं, तरी या दगडाच्या खालीं आपणाला खात्रीनें द्रव्य सांपडणार, अशा आशेनें त्यानें त्या चबुतर्याच्या ठिकाणावरचे कांहीं दगड उलथे पालथे केले; परंतु तेथेंही त्याला

कांहीं इष्ट लाभ झाला नाही. त्या रात्रीच्या त्या पांच-सात घटकांच्या अवकाशामध्ये त्याने सुमारे पाच-पंचवीस ठिकाणी तरी या प्रमाणे उकरून पाहिले असेल. पण इतक्या ठिकाणांपैकी एका ठिकाणीही त्याची आशा सफल झाली नाही. आणि द्रव्य सांपडले नाही तें नाहीच; पण तें द्रव्य शोधण्याच्या पायी तो अतिशय थकून मात्र गेला. अशा स्थितीत निराशा आणि परिश्रम याचा दुसरा परिणाम काय व्हावयाचा? त्याला अतिशय थकवा आला आणि तो तेथीलच एका दगडावर निराश होऊन पडला असा तें तेथेच त्याला झोंप लागली.

पण ही झोंप त्याला फार वेळ लागली नाही. तो खणून खणून दमला, तेव्हाच बहुतेक रात्र खलास झालेली होती. तरीपण त्या पहाटेच्या थंडगार हवेत त्याच्या परिश्रमामुळे त्याला थोडा वेळ कां होईना, पण चांगली झोंप लागली होती. त्यानंतर कांहीं वेळाने आसपासच्या खालच्या खेडेगांवांतील कोंबड्यांच्या आरवण्याने आणि किल्ल्यावरच्या झाडांबरील पड्यांच्या किल्विल् किल्विल् अशा मंजुळ स्वरांने त्याला जागे केले. तो जागा झाला, तो रात्रीच्या देखाव्याचे स्वरूप बदलून रायगडवर चोहोंकडे अरुणोदयाचा प्रकाश पसरत चाललेला होता. तरी पण आकाशामध्ये कांहीं मोठे मोठे तारे अद्यापि शिल्लक होते.; चोहोंकडे प्रातःकाळचा मंजुळ वारा वाहू लागला होता; आणि तो खालच्या खेडेगांवांतील पहाटेस पेटविलेल्या चुलीमधील घुराच्या उलटघा नद्यांचे बारीक बारीक फाटे वर वळवून आणीत होता. अंधकार मारें हटत चालला होता आणि प्रकाश समाचा पाठलाग करून त्याला पिटाळून लावीत होता. वायू आपल्या करवीच्या निबड जाळीतून दडून बसण्याकरितां या जाळ्यांत शिरू लागले होते; आणि आसपासच्या गांवांतील गाई आपल्या वासरांमा बरोबर घेऊन डोंगर पाखाडीवरून हळूहळू वर चढू लागल्या होत्या. अशा वेळीं हा एका एकी जागा झाला. कांहीं वेळ डोळे चीटून झाल्यानंतर आणि दमलेल्या हातापायांचीं हाडे मोडून झाल्यानंतर त्याची बुद्धीही जागी झाली. एक थोडे जांभया देऊन तो उभा राहिला आणि आपल्या सभोवतीं जो चोहोंकडे पाहू लागला. त्या वेळीं त्याचे मन आश्चर्याने अगदीं अचक होऊन गेले. तो जिंकडे जिंकडे पाहू लागला तिकडे तिकडे त्याला

अद्भूतपणाशिवाय आणि उदात्तपणाशिवाय दुसरें कांहीं दिसेचना ! तो आदल्या दिवशीं संध्याकाळीं डोंगर चढून वर आला, तेव्हां तो डोंगर चढतां चढतां दमला खरा; पण आपण किती उंच वर चढून आलों आहों, याची त्याला त्या वेळीं त्या काळीखामध्ये कल्पना आली नाही. पण आतां जेव्हां या रायगडच्या उंच शिखरावरून तो एकेका कड्याच्या खालीं पाहूं लागला, तेव्हां पृथ्वीतल सोडून आपण स्वर्गाच्या वाटेवर किती उंच आलों आहे, याची त्याला कल्पना होऊं लागली. व त्याबरोबरच त्याचें मनही खाऱ्याच्या प्रतीच्या कल्पना मधून मधून उच्च प्रकारच्या वातावरणामध्ये प्रवेश करूं लागलें. आपल्याला कोठें तरी थोडेबहुत तरी सोनें सांपडावें ही त्याची क्षुद्र इच्छा. आणि साऱ्या रात्रभर खणतां खणतां दमून अखेरीस कोठेंही सोनें न मिळाल्यामुळें त्याची झालेली आत्यंतिक निराशा, यांच्यायोगानें त्याच्या मनांत गेल्या साऱ्या रात्रभर आणि त्या रात्रीच्या झोपेंत त्याला पडलेल्या स्वप्नामध्येही त्याला जी एकसारखी शिन्नता वाटत होती, ती त्या रायगडवरची, त्या वेळेची ती प्रशांत रमणीय शोभा पाहून, पार नाहीशी झाली. आणि त्याच्या सभोवतीं पसरलेल्या त्या शेंकडों डोंगरांच्या शिरोभागावरून जी शांतता पसरलेली होती, तिनें त्याच्या वासनांचा निराश होऊा तेथें पूर्ण शांतता प्रस्थापित झाली. त्याचप्रमाणें त्या प्रभात काळीं सृष्टिदेवतेनें त्या उच्च प्रदेशामध्ये सर्वत्र जो आनंदी आनंद पसरविला होता त्या आनंदाच्याही छटा अंतःकरणामध्ये प्रवेश करूं लागल्या, आणि त्याला न कळत त्याचें अंतःकरण हळूहळू प्रफुल्लित आणि उल्हसित होऊं लागलें. ज्या प्रभातकालीन आनंदानें त्या तेथून दिसणाऱ्या शेंकडों डोंगरावरील वनपुष्पांना प्रफुल्लित केलें होतें. ज्या आनंदांमुळें त्या डोंगरावरील गवतांच्या काड्याही डोळूं लागल्या होत्या. आणि ज्या आनंदांमुळें तेथील पक्षी नाचूं बागडूं लागले होते आणि माधुर्यानें भरलेलीं गाणीं गाऊं लागले होते, त्या आनंदानें तेथील सर्व स्थिरचर विश्वाला टाकल्यानंतर तो स्वर्गांतून खालीं उतरलेला आनंद त्या एकट्याच्याच अंतःकरणामध्ये ओतप्रोत भरल्यावाचून कसा थांबू शकेल ? अशा प्रकारची तेथील ती सकाळची ती दिव्य शोभा पाहून त्याची चित्तवृत्ति अगदीं बदलून गेली. त्याचें तें 'छत्री निजामपूर' नांवाचें गांव

ज्या दिशेकडे होतें, त्या दिशेकडे तो एकदां पाही, आणि तेथून दृष्टि काढून मग तो फिरून आपल्या सभोवतीं पसरलेल्या त्या अवाढव्य विश्व विस्ताराकडे पाही. इतक्या उंचावरून आपल्या जन्मभूमीच्या खेडेगांवाकडे तो खाली पाहू लागला तेव्हां तें त्याच्या बाल्यावस्थेच्या कल्पनेमध्ये पुष्कळ मोठें वाटणारें त्याचें गांव वरून एखाद्या ठिपक्यासारखें लहान दिसत आहे असा त्याला भास झाला. व त्या मानानें त्याच्या सभोवतालच्या त्या विश्वाचा विस्तार त्याला किती तरी प्रचंड दिसू लागला. आणि या तुलनेच्या योगानें त्याच्या अंतर्दृष्टीमध्ये जी विश्वव्यापकतेची कल्पना प्रादुर्भूत झाली ती त्याला त्यानंतर मिटवितां येणें अगदीं अशक्यच होऊन गेले. अशा रीतीनें कांहीं वेळपर्यंत त्याची दृष्टि आपल्या सभोवतालचें तें सृष्टिचमत्कार पाहाण्यामध्ये आणि तेथील सृष्टिदेवता त्यांचें मन आपल्या अद्वितीय जादूनें भारून टाकण्यामध्ये गुंतलेली होती. अशा परिस्थितीमध्ये कांहीं थोडाच वेळ जातो आहे न आहे तो दक्षिण, पश्चिम, उत्तर या दिशांकडच्या क्षितीजाकडे त्याची दृष्टि गेली. तेथें डोंगरांचीं शिखरें एकापुढें एक अशी अनेक कोसच्या कोस दाट लागून गेलेली दिसत असल्यामुळें हा काय डोंगरांचा आणि पर्वतांचा एखादा महासमुद्रच माझ्या सभोवतीं पसरला आहे कीं काय, असा त्याला भास झाला. अशा रीतीनें दृश्यमान होणाऱ्या या हजारों पर्वत शिखरांकडे तो आपली निश्चल दृष्टि लावून तटस्थ उभा राहिला होता, इतक्यांत त्या असंख्य पर्वत शिखरांचा रंग हळूहळू पालटत चालला आहे असें त्याला दिसू लागलें. आणखी कांहीं थोडें क्षण जात आहेत न जात आहेत तोंच त्या सगळ्या पर्वतांचीं तीं असंख्य शिखरें सोन्यानें मढवून काढलीं गेली आहेत असें ह्याला आढळून आलें. तो आश्चर्यानें चकीत होऊन गेला. त्याला कांहीं समजेनासे झालें. जी पर्वतशिखरें थोड्या क्षणापूर्वीं तेथील गवतामुळें पांढुरकी, झाडामुळें हिरवीं आणि दगड किंवा माती यांच्यामुळें काळीं दिसत होती इतक्यांत सारीं सोन्यानें कशी मढविलीं गेलीं ! या अनेक पर्वत राजांच्या मस्तकावर इतके हे अनेक सुवर्ण मुकुट इतक्यांत कोणीं आणून घातलें आणि इतक्या या सोन्याचा वर्षाव या सर्व भूमीवर हा कोणीं केला ! हा काय चमत्कार आहे ? ही काय जादू आहे ? इतकें हें सोनें कोणी निर्माण केलें ? आणि हें कोठून

आलें ? असे प्रश्न आपल्या मनाला विचारीत तो दिङ्मूढ होऊन इकडे तिकडे फिरून पाहू लागला. तीं पूर्वं दिशेच्या क्षितीजाकडे त्याचें लक्ष गेलें. तेथें त्याला काय दिसलें ? तेथें तें दैदिव्यमान सूर्यमंडल उदयाचलाच्यावर अर्धवट उदित झालेलें त्याला दिसलें. तें पाहून त्याच्या मनाला त्या वेळीं जो आनंद झाला, तो त्याच्या अंतःकरणांत मावेना. त्या अर्धोदित सूर्य प्रकाशानें त्याच्या अंतःकरणामध्ये त्याच्या पूर्वं सुकृताच्या संचितानें त्याची जी दिव्य दृष्टि उन्मीलनोन्मुख झालेली होती, ती एखाद्या सूर्यविकासी कमलाप्रमाणें पूर्णपणें प्रफुल्लित झाली. त्याला जें दिसत नव्हतें तें दिसूं लागलें. त्याला जें ऐकूं येत नव्हतें तें ऐकूं येऊं लागलें. आणि त्याला जें समजत नव्हतें, तें समजू लागलें ! आपल्या आसमंतांतील असंख्य पर्वतावर हा सोन्याचा वर्षाव कोणी केला आहे, या पर्वतरूपी महायोद्ध्यांच्या अंगावर हीं सोन्याचीं चिलखतें कोणी चढविली आहेत, या पर्वतराजांच्या मस्तकावर सोन्याचे हे मूकुट कोणी ठेवले आहेत, आणि इतक्या या सगळ्या अगणित सोन्याचा उगम कोठून आहे, याची त्याला योग्य कल्पना आली. आणि अत्यंत नम्रतापूर्वक रीतीनें आपले हात जोडून त्याच्या मनानें त्या सूर्याला सहस्रप्रणाम केलें ! व आपल्या त्या पूर्वीच्या क्षुद्र मानवी अज्ञानाबद्दल त्यानें त्या दिव्य तेजाच्या पुढें क्षमेची याचना केली. त्याच्या हल्लींच्या या बदललेल्या मनःस्थितीनंतर आपल्या पूर्वीच्या क्षुद्र मनोवृत्तीची त्याला लाज वाटू लागली. त्याची ती आदल्या दिवशीची काळोखानें भरलेली रात्र कोणीकडे ! आणि त्याचा आतांचा हा प्रकाशानें भरलेला प्रभातकाल कोणीकडे ! त्याला वाटू लागलें कीं, मी एकारात्रीं पूर्वी कितती तरी अज्ञानामध्यें होतो ! काल रात्रीपर्यंत मला असें वाटत होतें कीं, रायगडावरची संपत्ति ही रायगडावरच्या मातीमध्ये पुरली आहे ! पण ती माझी केवढी चूक ! रायगडावरची संपत्ति रायगडाच्या माती-खाली आणि दगडांखाली पुरलेली नसून ती तर येथें चोहोंकडे उघडी करून मांडून ठेवण्यांत आली आहे ! आणि मी काय वेड्यासारखा ती मातीखाली खणून पहात आहे ! ही रायगडावरची अलोट संपत्ति वाटेल त्यानें यावें आणि वाटेल त्यानें लुटून न्यावी ! इंग्लिशांसारख्या परकीय लोकांनीं येथील इतर संपत्ति गुंडाळून नेलेली असली, तरी ही ईश्वरीसंपत्ति कोणालाही

येथून नेतां येणार नाहीं, लोकांनीं ती लुटून घ्यावी म्हणूनच त्या सदय अंतः-
करणाच्या परमेश्वरानें तीं तेथें उघडी करून ठेवली आहे ! ही संपत्ति
खणून काढावी लागत नाहीं. ही संपत्ति साध्य करून घेण्याकरतां कुदळ
आणि पहार असल्या जड लोखंडी सामानाची जरूरी लागत नाहीं. मी वेडा,
म्हणून मी या कुदळीचें आणि पहारेचे ओक्षें खालून वर वाहून आणिलें.
पण सव्या संपत्तीच्या साधनाला असल्या या लोखंडी सामग्रीची कांहीं एक
जरूर लागत नाहीं. असें म्हणून तुच्छतेनें त्यानें आपल्या जवळची कुदळ
आणि पहार जवळच्या एका कड्याखालीं फेंकून दिली ! व तो यापुढें
आगखी म्हणाला, “ असल्या या लोखंडी साधनांची येथें काय आवश्यकता
आहे ? येथें जमीन खणून तिच्यावरची माती काढावयाची नसून आपलें
अंतःकरण खणून त्याच्यावर पडलेली अज्ञानाच्या मातीचीं दडपणें दूर करा-
वयास पाहिजे आहेत ! तीं परमेश्वररूपेनें ज्यांची दूर होतील आणि
ज्यांच्या डोळ्यामध्ये हें ज्ञानाचें अंजन घातलें जाईल, त्यांना येथें संपत्तीला
काय तोटा आहे ? ते जेथें पाहतील, तेथें त्यांना संपत्तीच संपत्ति भरून
राहिलेली दिसून येईल ! येथें या रायगडावर परमेश्वरानें कोणची संपत्ति
सांठवून ठेवावयाची शिल्लक ठेवली आहे ? येथें या वेळीं सर्व सृष्टीभर हा
सूर्यनाशयण जिकडे तिकडे आपल्या सहस्रधारांनीं सोन्याचा पाऊस पाडोत
असतां मी एखाद्या वेड्यासारखा त्या कालच्या रात्रीच्या काळोखामध्ये
चोहोंकडे भोकें पाडून त्या शिवाजीमहाराजांनीं पवित्र केलेल्या या राज्य-
वैभवाशाली भूमातेला विनाकारण वेदना देत होतो ! त्या शिवाजी-
महाराजांनीं ही जी पुण्यभूमि आपल्या सिंहासनाच्या संस्थापनेकरितां
पसंत केली ती याकरितांच पसंत केली असली पाहिजे कीं, यथें
सृष्टिनिमित्त संपत्ति अपरंपार भरलेली आहे ! ही अक्षय्य संपत्ति—ही
परमेश्वराच्या रूपेण प्राप्त होणारी अक्षय्य संपत्ति—येथें अपरिमित
सांठविलेली आहे, हें पाहूनच शिवाजीमहाराजांनीं ही भूमि राज्य-
स्थापनेला योग्य म्हणून मानली असली पाहिजे. हा परमेश्वरी रूपेचा
अक्षय्य वाहणारा संपत्तीचा झरा जेथें नाहीं, तेथें कोणी भिकारी मनुष्यांनीं
मुंग्याप्रमाणें आपलीं वारुळें बांधून त्यांत सांठवून ठेवलेली चिमूटभर संपत्ति
किती दिवस पुरणार आहे ? जमिनींत पुरून ठेवलेली संपत्ति ही खरी

संपत्ति नव्हे, तर भाग्यवान् मनुष्याच्या अंतःकरणामध्ये परमेश्वराने आपल्या हाताने आणून लावलेली जी कृपादृष्टीची कल्पकता, तीच मनुष्याची खरी संपत्ति होय. ती शिवाजीमहाराजांच्यापाशी होती ! ती शिवाजीमहाराजांच्या अंतःकरणामध्ये होती ! आणि त्यामुळे त्यांना महाराष्ट्राच्या सिंहासनावर बसून आपल्या स्वातंत्र्याचा राज्याभिषेक करून घेतां आला ! - पण हाय ! हाय ! मी काल रात्री किती नीच होतो ! काल रात्री माझ्या कल्पना किती अधमपणाच्या होत्या ! आणि कालच्या त्या काळोखामध्ये मी कृतघ्नपणाचे एक किती भयंकर कृत्य केले ! नाही का ? मी आपल्या या अधोगामी पहारेनें अनेक ठिकाणीं सोन्याकरतां खणून निराश झाल्यानंतर या ठिकाणीं खात्रीनें द्रव्य आले पाहिजे असें म्हणून मी एका चबुतर्याचे दगड आपल्या पहारेनें उचकटले नाहीत काय ? - तो चबुतरा कसला होता ? तो चबुतरा शिवाजीमहाराजांच्या सिंहासनाचा होता. त्या चबुतर्याच्या सिंहासनावर शिवाजीमहाराजांना बसवून काशीच्या गागाभट्टांनीं तेथें त्यांना स्वातंत्र्याचा राज्याभिषेक केला ! - आणि तेथें मी काय केले ? तर मी - या अधमानें या माझ्या अधमतर हातांनीं - त्या आमच्या देशाच्या स्वातंत्र्याच्या सिंहासनाचे दगड यकःश्चित् मातीमोल अशा थोड्याशा सोन्याच्या क्षुद्र नाण्यासाठीं उलथून पाडले ! धिक्कार असो मला ! ज्या पहारेनें मी माझ्या देशाच्या स्वातंत्र्याच्या सिंहासनाचे दगड द्रव्याच्या आशेनें उलथून पाडण्याला उद्युक्त झालों, ती पहार खरोखर मी माझ्या या छातीमध्येच मारून घ्यावयास पाहिजे होती ! पण आम्ही यकःश्चित् स्वार्थासाठींही जर आपल्या स्वातंत्र्याची सिंहासनें उलथून टाकण्याला अशा रीतीनें उद्युक्त झालों, तरि परमेश्वर आपणावर कशी कृपादृष्टि करील ? मी आपल्या राजाच्या सिंहासनाचे दगड उचकटले, त्याबद्दल मला अत्यंत खेद वाटत आहे ! आणि मला या पातकाचा कांहीं तरी प्रतिकार केलाच पाहिजे !

असें म्हणून त्यानें रात्रीं त्या सिंहासनाच्या चबुतर्याचे जे दगड काढले होते, ते फिरून बसविण्याचा प्रयत्न केला, व ते त्यानें फिरून कसेबसे बसविले पण ते बसविताना आणि बसविल्यानंतरही त्याच्या मनामध्ये फिरून पुढीलप्रमाणें विचार घोळूं लागले, आणि तो आपल्याशीच म्हणाला,

‘छे ! हे निखळलेले दगड चांगले बसत नाहीत ! आणि त्यांच्यामध्ये चुना वगैरे घातल्यावाचून हे चांगलें बसणार तरी कसे ?’ पण तो इतके म्हणत आहे, तो फिरून त्याच्या मनांत दुसरे विचार असे आले कीं, जुन्या दगडांत नवीन चुना घालणें हा कांहीं शिवाजीचें सिंहासन दुरुस्त करण्याचा खरा मार्ग नव्हे ! दोन दगडांना आवळून धरणारा चुना कोणताही पाथरवट त्यांच्यामध्ये आपल्या करणीनें भरूं शकेल ! पण शिवाजीमहाराजांच्या सिंहासनाला जी खरी बळकटी आली होती, ती या दोन दगडांच्या मधील चुन्यानें आलेली नसून आपल्या महाराष्ट्रांतील असंख्य वीर पुरुषांचीं जीं अंतःकरणें एकत्र आवळून धरणारा असा जो स्वातंत्र्य प्रेमाचा चुना शिवाजीमहाराजांनीं उपयोगामध्ये आणला होता, त्याच्यायोगानें त्यांच्या सिंहासनाला बळकटी आलेली होती. तेव्हां अशा दृष्टीनें पाहतां एका घोटीव दगडाजवळ दुसरा घोटीव दगड आणून बसविणें आणि त्यांना एकत्र आवळून धरण्याकरतां त्यांच्यामध्ये चुनखडी भाजून केलेला चुना भरणें, हा कांहीं खरा मार्ग नव्हे !

या रायगडावर जी अनेक प्रकारची संपत्ति सांठविलेली आहे, त्यामध्ये स्वातंत्र्यप्राप्तीच्या साधनांचीही संपत्ति तैथें जी भरलेली होती, ती त्याच्या अंतःकरणाला अशा रीतीनें दृग्गोचर होऊं लागली; व स्वराज्य संस्थापनेचे खोटे आणि दिखाऊ मार्ग कोणते आणि खरे व टिकाऊ मार्ग कोणते, यांच्याबद्दलचाही स्पष्ट विवेक त्यांच्या मनामध्ये प्रकाशित होऊं लागला. एकदां अंतःकरण परमेश्वरी प्रेरणेनें, विश्वव्यापकतेच्या प्रदेशामध्ये प्रवेश करूं लागलें, म्हणजे त्या अंतःकरणावरचे क्षुद्रतेचे सर्व पडदे गळून पडून तें अंतःकरण सर्व गोष्टींकडे सम्यक दर्शनाच्या दृष्टीनेंच पाहूं लागतें. आणि त्या अंतःकरणामध्ये उदात्त कल्पनांचीं स्फुरणें उत्पन्न होऊं लागतात व स्वदेशाच्या स्वातंत्र्याचे खरे मार्गही स्पष्टपणें प्रादुर्भूत होतात. त्या रायगडच्या गगनचुंबित शिखरावरून परम कारुणिकत्वाची व तादात्म्य वृत्तीची योग्य कल्पना त्याच्या मनामध्ये उभी राहिली. त्याचें त्याला प्रिय असलेलें त्याच्या जन्मभूमीचें जें खेडेगांव तेथून एखाद्या ठिपक्यासारखें लहान भं.सत होतें, तें लहान दिसूं लागल्याबद्दल त्याला विषाद न वाटतां तेथून ही जी सर्व विस्तीर्ण सृष्टि दिसत आहे,

तीच माझी जन्मभूमि अशी विशाल कल्पना त्याच्या अंतःकरणामध्ये प्रादु-
 र्भूत होऊन त्याला आनंदातिरेकाचा अनुभव येऊं लागला. त्याच्या जन्म-
 भूमीच्या त्या गावांतील, त्याच्या त्या लहानसा घरांतील, त्यांची जन्मदात्री
 आई जी मरण पावली होती, तिचें त्याला या वेळीं स्मरण झालें ! पण
 तिच्या स्मरणामुळें त्याच्या अंतःकरणाला दुःख न होता, त्या सभोवतालच्या
 सृष्टीतील प्रत्येक उपकारक वस्तूमध्ये त्याला त्याची आई दिसू लागली.
 नाना प्रकारचीं धान्यें उत्पन्न करणारी ही भूमि, मधुर फळें निर्माण करणारे
 हे वृक्ष, जेथें जावें तेथें शीतळ पाणी पाजणाऱ्या या नद्या, श्रमपरिहरण कर-
 णारा हा मंदप्रवाही वायु, हा सर्व अन्नांचा परिपाक करणारा सूर्यनारायण,
 आणि मी जेथें निद्रा सेवन करूं इच्छीन तेथें माझ्याकरतां प्रेमाचा पाळणा पाहात
 तयार करून देणारी ही भूमि, या प्रत्येकांच्या ठिकाणीं मी माझी आईच
 आहे, अशी व्यापक वृत्ति त्याच्या अंतःकरणामध्ये उत्पन्न झाली ! त्याच्या
 आसमंतात् पसरलेल्या या विश्वचैतन्याच्या आनंदामध्ये तो आपली सर्व
 वैयक्तिक दुःखें विसरून गेला. तो ज्या क्षुद्र सोन्याच्या शोषासाठीं काळोखांतून
 ठेचा खात हिंडत होता, त्याच्यापेक्षां शतपटीनें अधिक मौल्यवान् असें सोनें
 त्याला या रायगडावर सांपडलें आणि उचकटलेल्या दगडांमध्ये चुना भरणें
 या पाथरवटी उद्योगापेक्षां, देशाच्या स्वातंत्र्याच्या समर्थनाच्या दिशा फार
 भिन्न आहेत, हेंही ज्ञान त्याच रायगडावरील दिव्य दृष्टीनें त्याला करून दिलें !

अशा प्रकारच्या त्याच्या मनःस्थितीमध्ये फरक पडल्यानंतर पुढें काहीं
 दिवस तो रायगडावर तेथील महादेवाच्या देवळांत देवताराधन करीत
 राहिला व पुढें काहीं दिवसांनीं तो खालीं उतरला. पण खालीं उतरल्यां-
 नंतर तो आपल्या गांवांत फार दिवस राहिला नाही. त्या वेळीं उत्तर हिंदु-
 स्थानांत दिल्ली, ग्वाल्हेर, कानपूर, काल्पी, काशी, प्रयाग वगैरे ठिकाणीं
 काहीं कारणांमुळें मोठी गडबड उडून राहिलेली होती. व तिकडच्या उत्साह-
 जनक बातम्या दररोज नवीन नवीन दक्षिणेमध्ये ज्या येत असत, त्यामुळें
 इकडच्या बाजूचे पुष्कळ उत्साही तरुण आपल्या निरनिराळ्या टोळ्या करून
 तिकडे आघातकरितां मिथत असत. अशा एका टोळीमध्ये सामील होऊन हा
 त्या वेळीं जो गेला, त्याचा त्यानंतर पुढें कोणाला काहीं वसा कळला नाही !



'मुमच्या पिढीतील ट्रस्ट ऑफ इंडिया याएकाच कंपनीचा
जीवन विम्यासाठी मी शिफारस करीन.'

दि ट्रस्ट ऑफ इंडिया
अॅशुअरन्स कंपनी लि. पुणे, २.

—हेड ऑफिस—

६ बुधवार, लक्ष्मीरस्ता, पुणे २.

किरणांग तेल

तेलानें
बाळंतिणी मुलें व
अगत पुरुषांचे
स्नायु बलवान होतात

दि सुर्यकिरण फार्मसी लि.

नकेगांव जी आय पी.

—महाराष्ट्राचे सोल एजंट्स—

मे. जयप्रकाश अँड को.

सदाशिव पेठ, पुणे २.

—:० x ०:—

सर्वोत्कृष्ट टॉनिक

हे म किर ण



सतत २५ वर्षे नावाजलेले

तयार कपड्यांचे सर्वांत मोठे व्यापारी

महिंद्रकर ब्रदर्स

एकदां समक्ष भेटाच.

बंबखान्याजवळ

पोर्तुगीज चर्च—

बुधवार पेठ

ट्रामनाक्याजवळ

पुणे २

गिरगांव, मुंबई ४

केंस सुंदर व विपुल असावेत असें आपल्याला वाटतें ना?—

—तर मग आजपासूनच—

“ केश संजीवनी ” (सुगंधी तेल)

वापरून आपले केंस सुंदर व मोहक करा.

दराबद्दल आगाऊ चौकशी करा.

इतर ३०० चे वर औषधांकरितां लिहा :—

आयुर्वेदिय औषधि भांडार

२८ शुक्रवार, पुणे २.

RADIO CAREERS

REI courses in Radio Electrical Engineering, Wire-
less Telegraphy, AMIEE., Air conditioning
are advanced modern courses and designed to
equip you for the numerous money-making
opportunities open to Technicians.

Fresh sessions commence in **June each year.**

: HUNDREDS ENROL EVERY YEAR.

You also can Join after Matriculation

≡ Radio Electric Institute ≡

Pioneers of Radio Education in INDIA.

LAMINGTON CHAMBERS., LAMINGTON ROAD, BOMBAY.

—बद्धकोष्ठता समल नष्ट करणारें—

“ दीनबंधू ” द्राक्षामृत

प्राधान्यैकरून द्राक्षापासून केलेल्या या औषधानें आंतड्यांची शक्ति
वाढून अग्नि प्रदीप्त होतो. याचा उपयोग डांग्या खोकला, खरूज,
स्वरमेद, दमा, क्षय, अग्निमांश इत्यादिमध्ये होतो.

: सकाळ संध्याकाळीं समभाग पाण्याबरोबर घेणें.

—विशेष माहितीसाठीं लिहा

डॉ. दीनबंधू फार्मसी लि.,

केनेडी पुलाजवळ, मुंबई नं. ७.

दोन घडींचा डाव..... !

.....आयुष्य हा एक दोन घडींचा डाव आहे पण याडावांत सुद्धां हुकुमाचा एका जवळ असेल तर डाव जिंकणें कितीतरी सोपें असतें.....

.....विम्याची पॉलिसी ही या डावांतला हुकुमाचा एकाच आहे. व तो आजच जवळ असणें अत्यंत जरूर आहे.

..... जास्त माहितीकरतां खालील पत्त्यावर लिहा.

दि सेंट्रल म्यूच्युअल

लाईफ इन्शुरन्स कंपनी लि

लालगीर चेंबर्स, फोर्ट, मुंबई.

Birkmyre Belting Hairs

V-Belts & Tide Water Oils Co's.

- ❖ LUBRICATING OIL
- ❖ SUGAR MILLS
- ❖ SPARE OIL ENGINES
- ❖ PUMPS
- ❖ HOLLORS
- ❖ SUGAR CANE CRUSHERS

ETC. ETC.



Empire Engineering

SYNDICATE

783, SADASHIV PETH, POONA 2.



लेले सांधे, तिरपलेली मान, लचक, ठॅंच, कंबरेतील उसण व इतर वाताचीं दुखणीं यांवर **नरेंद्र एम्ब्रोक्शन** दुखण्या जागीं चोळणें हा खात्रीचा उपाय आहे. त्यानें अतिजल्द आसाम मिळतो. केमिस्ट व वाण्याकडे विकत मिळतें.

सोल एजंट,
हनुमान एजन्सी,
परळ, मुंबई १२

वज्र कफनाशक गोळ्या

लहानांसः—पोटांतील डबा, सुषी, उडतें इत्यादि विकारां-
वर दोन तासांत गुण देतात.

मोठ्यांसः—सर्व प्रकारच्या कफविकारांवर उपयोगी.
कोणत्याही तापाची लक्षणे दिसूं लागतांच वज्र-कृत कफनाशक
गोळीचा प्रथमतः रेचक यावा म्हणजे कोठा साफ होऊन
तापाचा जोर कमी होईल व न्युमोनियासारखे विकार होण्याची
भीति नाही.



रामतीर्थ ब्राह्मी तेल

स्पेशल नं. १.

मेंदूचे ज्ञानतंतु बलवान होऊन
सफेत कस काळे होतात व टक्कल
पडलेल्या ठिकाणी कस येतात.

खवडे नष्ट होतात. स्मरणशक्ति व दृष्टीची वाढ होऊन गाढ झोंप
लागते. डोकेंदुखी थांबते. प्रत्येक ऋतूंत स्त्री-पुरुष आणि मुलें यांसाठी
अत्यंत फायदेशीर आहे. लिखा आणि ऊत्रा यांचा नाश करितें.

मोठा वाटली रु. ३-८-० लहान रु. २-०-०

सर्वत्र मिळतें.

श्रीरामतीर्थ योगाश्रम

४४८ सँडस्ट रोड, मुंबई ४.

दि प्रेसिडेन्सी इंडस्ट्रिअल बँक लि.

प्रेसिडेन्सी बँक बिल्डिंग, पुणे

मुंबई शाखा : ईस्माईल बिल्डिंग, फोर्ट, मुंबई.

—○—

अधिकृत, व विक्रीस काढलेलें

भांडवल..... रु. १०,००,०००

खपलेलें भांडवल..... रु. १०,००,०००

जमा झालेलें भांडवल..... रु. ६,७३,७५५

एकूण खेळतें भांडवल..... रु. ६८,००,०००

—○—

* मद्रास, सोलापूर, नगर व मुंबईवर द्राफ्टस् दिले जातात.

★ बँकेचे सर्व व्यवहार केले जातात.

गो. धों. जोगळेकर,
बी. ए. (ऑ.) बी. कॉम.,
एल्. एल्. बी. मॅनेजर.

चिं. त्रिं चितळे.
मॅ. डायरेक्टर.

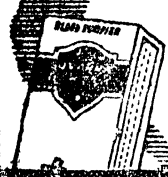
★

रक्तशुद्धक



शुद्ध रक्तम्

रक्तदोषांमुळे झाले-
ल्या सर्व तऱ्हेच्या
त्वचा-विकारावर
अत्युत्तम. उष्णते-
मुळे उद्भवलेले
विकार बंद होतात.
स्टॉकिस्टः—एन्.
बंसीलाल आणि
कंपनी, पुणे २.



जे. एम्. को. क. व. व. ल.

NIMAB LTD

★

जे.
एम्.
को.

फार्म
सी

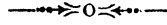
लि
मि
टे
ड

प
न
वे
ल

कु
ला
बा

खा

खाजावचे अनेकविध उपयोगे



* आबाल वृद्धांना समतोल आहार

* सकाळची उत्कृष्ट न्याहारी

जा

* मुलांना शाळेत नेण्यास मधल्या वेळचे खाणे

* प्रवासांतील भरंवशाचा मित्र

* पाहुण्यांना भेट देण्यास योग्य

* लग्नमुंजी समारंभांत पेढ्यासारखा वाटण्यास उपयोगी

व

* व्यायामानंतर बलवर्धक खुराक

* उपवासाला पोटभरीचा फराळ

आमची आणखी फौष्टिक खाद्ये

आंबावडी, रुचिका टॉफी, कमला टॉफी
खाराव इत्यादि.

फडके प्रॉडक्ट्स, फडके वाडा, नागनाथाचा पार, पुणे २.

२५ वर्षांची जुनी-

सर्वत्रेषु

काळी दुध पावडर

पोरवाल

मेडिकेटेड

सर्वत्र मिळते.



पोरवाल
आणि कं. पुणे २

DTP.2

NINAD LTD.

—>: याशिवाय :<—

पोरवाल नेत्रांजन : सर्व प्रकारच्या नेत्ररोगांवर अप्रतिम

पोरवाल बाभ्र : डोकें दुखीवर अप्रतिम

पोरवाल आणि कंपनी, पुणे २

भरपूर उजेडासाठी प्रसिद्ध !



- भरपूर उजेड देतात
- जास्त वेळ टिकतात

दि बरोडा बॅटरीज लिमिटेड,
गोया गेट, बडोदें

—सोल एजंट्स—

दि पनावा एजन्सीज लिमिटेड

४३ फोर्बस् स्ट्रीट, फोर्ट मुंबई नं. १.



**डोंगरे यांच्या
बालामृताने
अशक्त मुले सशक्त होतात**



**दम्या-
वरील
उपाय**

आतां ठरून गेला.

व बद्धकोष्ठ व आम्लपित्त बलाव-
लेल्या दमेकन्यासाठीं पुरोहित
श्वासहारी कंपाऊंड (लाल
पॅकिंग) वापरार्वे. ३, ९ व १२
औंसी बाटल्यांतून अनुक्रमें रु. ३-
६ रु. ५-१२ व रु. १०
किमतीस सगळीकडे मिळते.

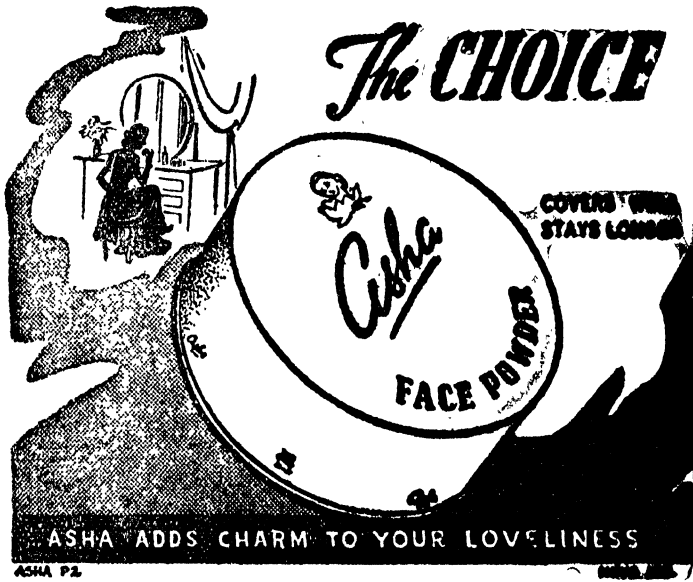
पुरोहित श्वासहारी हा एकच
असा दम्यावरील उपाय आहे कीं
त्याची मुसवान करणांच कफ सुटतो
धाप कमी होते, शौचाची तकार
उरत नाहीं, पचनक्रिया सुधारते,
हळुदळू शक्ति भरून येऊन फुफ्फुसें
मजवून होतात व दमा निखालस
बरा होतो. दमा, धाप लागणें,
पहांटेचा ठसका, कंठदाह करणारा
खोकला वगैरेसाठीं पुरोहित
श्वासहारी ट्रेन (निळें पॅकिंग)

**दमा, श्वासविकार
बरे करणारा एकच
डाक्टरी उपाय**



**पुरोहित श्वासहारी
डा. पुरोहित फार्मसी, मुंबई**

तिची : निवड—



फेसपावडर खेरीज—

✿त्रिलिंग टाईन, ✿हेअर आईल्स, ✿नखरंजकें
इत्यादि तयार करणारी हिंदुस्थानांतील

--अग्रगण्य संस्था--

आज्ञा-सौंदर्य-प्रसाधने

शुभ मंगल सावधान!!!

असें म्हणून

कन्यादान

करण्यापूर्वी वधू-वरांच्या मातापित्यांनीं स्वतःच सावधान होणें अधिक जरूर आहे. कारण—

सुमनोहर आणि सुगंधित अशा फुलांच्या माळा गळ्यांत पडतेवेळींच वधु-वरांच्या शिरांवर पडत असलेली संसाराची अवजड जबाबदारी ओळखून वेळींच उपाययोजना करणें हें प्रत्येक मातापित्याचें कर्तव्य आहे.

या आपल्या कर्तव्याची पूर्ति करण्यास वधुवरांच्या मातापित्यांस उत्तेजन आणि सबलत देण्यासाठीं ट्रिनिटी म्यूचुअलनें अपूर्व अशी एक खास योजना तयार केली आहे. या योजनेखालीं विवाहापूर्वी वधुवरांची वैद्यकीय तपासणी करवून त्या उभयतांची प्रकृति निकोप व सुदृढ असल्याबद्दलची स्वतःची खात्री पटवून ट्रिनिटी म्यूचुअलचा “सुखी जीवन विमा” अगर “नवविवाहितांचा बहुगुणी विमा” हुंडा म्हणून अथवा हुंड्याच्या ऐवजी देणाऱ्या माता-पित्यांस ह्या विम्याच्या हप्त्यांवर ६ १/२ टक्के दरसाल सूट देण्यांत येते.

अधिक माहितीसाठीं पत्र लिहून अगर टेलिफोनवर विचारणा केल्यास कंपनीचा खास प्रतिनिधि पाठविण्यांत येईल.



ट्रिनिटी **म्यूचुअल**

ॲं शु अर न्स . कं प नी . लि मि टे ड् .
प्रसुरज कार्यालय कोट मुंबई.

टेलिफोन नं. २४०२९. मॅनेजिंग डायरेक्टर,
स. पां. नाडकर्णी, डी. कॉम्. एम्. सी., ए. सी. आय्. आय्. (लंडन).

